





ومنها ركعتا الاستخارة عرجا بن عبد الله قال كان رسول الله يعلمنا الاستخارة  
 في الامور كلها مما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين  
 غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدر بقدرتك  
 واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت  
 علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي  
 وعاقبة امري او قال عاجل امري واجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك  
 لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال  
 عاجل امري واجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان  
 ثم ارضني به قال ويسه حاجته وينبغي ان يجمع بين الرطابين فيقول  
 وعاقبة امري وعاجله واجله ثم يفعل ما يشاء له صدره ابراهيم



2  
 1/2

٤٤٦

Süleymaniye Kütüphanesi	
Kisn:	AMCA 240E
Yeni:	HÜSEYİN PAŞA
Eski:	326



بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الكلام بعد النصف  
منه في الكلام



التكرار في ذلك  
بأنه لا بد من قوله  
وإنما المعاني  
التي هي في الكلام  
فلا بد أن تكون  
في الكلام



سقط الدين



عما انظم

في ما ان يكون  
في ما ان يكون  
في ما ان يكون  
في ما ان يكون  
في ما ان يكون

عمر زده

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم









هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في  
العلوم  
الشرعية  
والفقه  
الحنفلي  
الشيخ  
المرجع  
في  
العلوم  
الشرعية  
والفقه  
الحنفلي

ان يكون المودع جازم كسب الفقه له جزمه فادفع المذوران حاد الدليل  
على هذه المصاف ان المقصود بيان احكام الكسب في الاشياء

هذا كتاب في هذا الفن

ان في اصل الكلام ان من الرسائل التي في هذه الفنون  
به ان ترتب على كسب الاشياء من الكسب له ملق بها ان  
رست عليها اما الصوري فظن انما الكبرى فلان ما كسب ان يعلم  
كسب هذا الفن الا في **اور** او محض ثلث المال ومن احكامه **اور**  
عليه ان احكامه كما ذكرت اوله ستمه على المال واجراء العلوم منها  
ذكرته في احكامه على استمالها على المال فقط واجيب ان المقصود  
من احكامه هو المال وحده واما اجراء العلوم فانما ذكرت فيها  
بنياد له يدل على ان يصال الذي هو المقصود له محذوف  
فروجهما عن احكامه **اور** والماد بالمقدمة منها **اور** اما قال منها لا المقدمة

كل علم لا يقدر على  
العلم ان كان حقيقيا  
كل علم لا يقدر على  
العلم ان كان حقيقيا

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في  
العلوم  
الشرعية  
والفقه  
الحنفلي  
الشيخ  
المرجع  
في  
العلوم  
الشرعية  
والفقه  
الحنفلي

ان يكون المودع جازم كسب الفقه له جزمه فادفع المذوران حاد الدليل  
على هذه المصاف ان المقصود بيان احكام الكسب في الاشياء  
ان في اصل الكلام ان من الرسائل التي في هذه الفنون  
به ان ترتب على كسب الاشياء من الكسب له ملق بها ان  
رست عليها اما الصوري فظن انما الكبرى فلان ما كسب ان يعلم  
كسب هذا الفن الا في **اور** او محض ثلث المال ومن احكامه **اور**  
عليه ان احكامه كما ذكرت اوله ستمه على المال واجراء العلوم منها  
ذكرته في احكامه على استمالها على المال فقط واجيب ان المقصود  
من احكامه هو المال وحده واما اجراء العلوم فانما ذكرت فيها  
بنياد له يدل على ان يصال الذي هو المقصود له محذوف  
فروجهما عن احكامه **اور** والماد بالمقدمة منها **اور** اما قال منها لا المقدمة

كل علم لا يقدر على  
العلم ان كان حقيقيا  
كل علم لا يقدر على  
العلم ان كان حقيقيا



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

لذلك الواجب ان تدفع الى احيثان كل انجاز طرعا مودعا الى المطبوع

فاه بخار احدى العنه وادركي نكه حرمه ما له الصاوكا ثعبان  
البرج اسات الدك حسن قال قال ول لم تقل فالصواب

فانه ولي يتولى **الرجوع** الى حق العبد على حوب المصنف لوص ما وا  
السرع لكونه مطلقا ومنه الرجوع يدل على انه لا يدع الشروع على بصيرة

من صفة العلم **بسم الله** على أنه **لؤلؤة** في **مسح** **الشفوع** **مطلقا**  
**وقد** **وقف** **على** **جميع** **مسالك** **الاجال** **وقد** **اراد** **ان** **يرصد** **النوشك** **بأبصار** **علم**

باصول يعرف بها احوال و آفة الحكم من شذذ العرب و البناء حصل عن  
مقدّمه كلمة في كل مسألة من مسائل النحو بان تقول ممن تلك المعرفة

فاد اورد على كرامتها على ان يحكمها من الخواص فعمل بين  
الافاضة والاختلاف في العمل

[illegible][illegible]

اعلم ان الله عليه و سلم نزل على امة محمد  
عاشا راتيا على طرف النفلين و نهالها في فم  
باب عينا و لم يرها عليه و حده لها من فخران  
بالله انت و خلقك بالاعيان و بوجاه  
الاخوان الا صبار به ستم

١٠  
 الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 الذي كنا لنهتدي لہ  
 الا ان فضل الله  
 لا يعلم الا  
 ذو النور  
 العظیم  
 والحمد لله  
 رب العالمین

[illegible]

باب المصنف لوصف ما دا  
مستحق  
بما لا يدرى الشرع على  
بما لا يعلم الشرع  
مطلقا  
وهو ان المصنف  
بما لا يكون  
على ما لا يكون

الكعاب والبناء حصل  
 فاما قول من ملك الحرفة  
 ايام من الخوام يقول من  
 ان كل من اخطأ  
 الا انفسا  
 الا انفسا  
 الا انفسا

والنساء على وجهه  
الاول والورد باليد  
مؤنة الى

This image shows a detail from a manuscript, identified as the 'Risala' mentioned in the caption. The text is written in Arabic script, which is characteristic of the period and region. The script is dense and fills most of the page. A notable feature is a large, stylized red ink mark or signature in the center, which stands out against the black text. The paper is aged and yellowed, with some visible wear and tear, particularly along the edges. The overall appearance is that of a historical document, possibly a letter or a treatise, given the title 'Risala' (which means 'letter' or 'treatise' in Arabic).

له سلامه ما هو الذائب على المصنفه  
لذلك الواجب تنقيح في احيثان كل  
فاه بخار اصحاب العنه وادركي دعه  
البرج اسات الذك حنه قال

والله ولي التوفيق **والله** ابى بن عدل على  
السريع مدونه مطلقا ومنه الوعد مدل على  
الاسواق كان الزعم على البصر  
من صفة العلم رسمه مدل على انه قوله  
انه صلا  
وقف على جمع **والله** اجماله **والله**

اصول يعرف بها احوال و آفر الحكيم من حيث  
 معرفة نفسه و انسانيته و سائر صفاته  
 و معرفة كل شيء من كل سبيل من مسائل الوجود  
 فاداو و راعه سبيلهما معاً و انما

... من هذا الضمان بان يقول المشرع  
... في ولاية القربى بعد ما ذكرها  
... في ولاية القربى بعد ما ذكرها

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, appearing on the right side of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing.

لها مفضل في

الاول الفقه اعني الفقه



[illegible][illegible][illegible]



لا يخفى ان الوصول الى  
التصور والمفهوم  
الشمولي للمنهج  
العلمي في الفلسفة  
بالفهم في العبارة



ط  
والجواب عنه السؤال الثاني  
جواب عنه بيان ان المدعى  
قد ثبت ان النقص هو العمد  
في بيان الحاجة الى

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and titles.

الشمس والشمس عيسى بن ابيها هو الصمد والكاظم يوم القيمة

مسجل القضاء على شئان الصفقة وكذا مع حكمه فاسترجع الى السائر الصفقة

مستور من الغيب والسان الحكم فانه عدم الحكم بوقف القبايل

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ لَكَ فِيهِ قَبْلَةً وَأَلْطَبَ دَواءٍ

كذلك ايعى الى العلم قلنا فله معنى الوسيط ثورفة بن قسيم بن عيسى

ان يقدم عليها قال مطلق الصفة مراد العلم كما سيظهر

وما العائق في من قساع بمقام العلم ثم يتعرف مرادفه الذي

مؤيد عرف في الحقيقة في ذلك المبنى على ان التقويم هو

ساں کافہ دونوں طرف لہ معلوم ہے ماوراء کافہ ہے  
 یہ لہ معلوم ہے ماوراء کافہ ہے

لنبي عليه السلام العلم بذلك مشهور ففسر مطلوب الصورة

مرادف كما صرح بذلك وهو له تبيينها على ان المصترح كما يطلق

الحمد لله

[illegible]

هذا المقصود قد يكون نفعاً او اهداك المقصود من ان وقد يكون  
متعباً واول نسبة كصفة من ان والكاتب ومع نسبة اوصافها  
او اضافتها كما هو الساطع على اهل العلم واما ما قد غلبت به  
واما جزيء من اهل العلم من المصنوعات طوعاً او كراهة  
اما اجراء الشرطة فليس فيها احكام اوصاف الا فرصتها وادراكها  
والنسخة عن المقصود من ان وقد يكون

النمل بل القنفذ الورقة منه مما  
 المصقفة له ان كان لمعت متعديدا اوله بقية من لصقة المحكوم عليه والمحكوم  
 الحكمة صيكن اصران الحكم يكي شيئا **قولا** ما المصقفة **قوله** العسم قول

بمعنى اذا سلب ادوات  
الشروط قربها واعني الحكم  
فيها كانت تضديقا بالفعل م



ويعلمنا الله  
وعلمنا الله  
وعلمنا الله

نسيم العلم لا التفتة فقط والصحة معه حكم يدل على نفع المقصود  
 مشترك بين هذا القسمين فتقيد بأن باقية الحكم وثبات نفعه  
 علم بذلك انه المصوب يطلق على ما يردف العلم ويعم المصدق  
 ذلك المصوب يطلق على ما يقابل التصديق المصوب  
 على ما يقابل المصدق وذلك معلوم من المتعارف المشهور  
 في المعروف هو ذلك للتقسيم اذ لم يعلم منه الا اطلاقه على  
 المشترك في اطلاقه المصوب على ما يقابل التصديق  
 لكن المعروف ينبغي على ما يدل عليه التقسيم اذ ربما تفعل عنه  
 منظر قريب **انما** امر الازاه **انما** الحكم ثم العمل  
 في فصل احكام او سلبا **انما** مفهوم الكاتب **انما** انفراد  
 الكاتب كما تفهمه ثم لسر او اجبا بل هو استحسان فان روي  
 عن اوردان  
 الانشائي

[illegible]

8

اوله خط الدات اوله هم مهوم الفضا واما ادراك ان بيت  
 الكتاب الى هناك فلهذا ان تناظر عن ادراكها معا <sup>انما يقع في ادراكها</sup> <sup>في ادراكها</sup> <sup>في ادراكها</sup>  
 النسبة واقعة اوله لست واقعة <sup>في ادراكها</sup> <sup>في ادراكها</sup> <sup>في ادراكها</sup>  
 النسبة اوله وقد عها ان تدرك الوقوع او الله وقوع مضى  
 الى النسبة فان ادراكها هذا المعنى ليس كمال هو ادراك من  
 التقدير معنى من صاف بل معنى ادراك الوقوع ان تدرك ان  
 النسبة واقعة وسمى هذا ادراكها كمالا اجابيا وادراك عدم  
 الوقوع ان تدرك ان النسبة لست واقعة وسمى هذا ادراك  
 كمالا سلبيا ذلك ان ادراك الوقوع النسبة اوله وقوع  
 كمالا ان تناظر عن ادراك النسبة كمالا كمالا كمالا كمالا  
 ادراك طرفها <sup>في ادراكها</sup> <sup>في ادراكها</sup> <sup>في ادراكها</sup>  
 واما ادراكها من وادراكها مهوم الى تباينها النسبة بينها

لا بد من معرفة علم النجوم ان ان المقطوع ما  
 هو في ثمانية ولا المقطوع فكلما التفتدري  
 سبعين اذ كان وقوع النسبة اولاً  
 وقعها فليكن المخرج والنسبة او لا  
 يكون في حكم المكسور كما وقعت مع بعض  
 بعد العلم فيها بهذا كذا لانا نجعل فقط  
 وقت بعد اذ كان وهو يعني بل جلد س  
 فلا مخرج الاذن  
 كما نرى ان من مقتضى وان حال  
 ان في هذا العلم ان نسبة وقيم الى النسبة  
 اما ان نسبة بين اورا النسبة وبين الوردية  
 سنبا حكاية نسبة الى البواني فما عليه اصلاً  
 من اولها الثمانية من اورا النسبة وبن  
 العلم احاط بالان اذ لم يبق فيه ثمانية  
 اورا النسبة وفيه الى السبعة وبن  
 اورا النسبة وفيه الى السبعة وبن  
 اورا النسبة



واما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة واما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة  
 فذلك انما هو لما قلنا من ان النسبة الحكمة هي التي يحصل بها  
 الحكم بالمتشاكل في النسبة الحكمة متروك في وقوعها وله وقوعها  
 فحصل ادراك النسبة ففقط ولم يحصل له ادراك الحكم فيها  
 متغاية ان جزمنا ذلك من طرف وقوع النسبة وتوهم عدم وقوعها  
 فانه قد حصل له ادراك النسبة الحكمة وتوهم جانب السلب تجوزها  
 ٤ وجوباً ولم يحصل له الحكم الباقى فادراك النسبة متغاية الحكم الباقى  
 واد اطلق عدم وقوعها وتوهم وقوعها فحصل له ادراك النسبة الحكمة  
 وتوهم جانبها بجاى تحتها وجوباً ولم يحصل له الحكم من جاي فادراك  
 النسبة معاملة الحكم من جاي ايضا **و** عند مشار المنطقين **و** يتوهم  
 ان الحكم يعمل من فعل النفس انه الصلوات عنها تار على من فاط  
 التي يتوهم بها على حكم بدل عد ذلك كانه سائر و من يتوهم على وجوب

في قوله النسبة الحكمة  
 هي التي يحصل بها  
 الحكم بالمتشاكل  
 في النسبة الحكمة  
 متروك في وقوعها

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 ففقط ولم يحصل  
 له ادراك الحكم

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 الحكمة

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 الحكمة

9

به جات السلب واما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة واما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة  
 بعد ادراك النسبة الحكمة واما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة واما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة  
 سوى ادراك ان تلك النسبة واقعة اي مطابقة لما في نفس من ادراك  
 انما ليست بواقعة اي مطابقة لما في نفس من ادراك انما ليست بواقعة  
 الفعل له كعدم الفعل **و** ذلك لان الفعل هو الماشى واجل من  
 في غيره وله تفعل هو الماشى وتوهم من ثمة قد صدق اصحابها ما صدق عليه  
 بالافضل واما ان يستلزم ادراك الفعل فاما يقع او افترق واما ان يستلزم ادراك الفعل  
 النفس الصديق الحاصل من الشيء واما او افترق الصديق الحاصل من الشيء  
 هو الحكم فقط **و** هذا ما هو الحق لان نعم العلم الى هذين العيين انما هو  
 كل واحد منهما من غير طريق التحصيل **و** اما ان يستلزم ادراك النسبة الحكمة

في قوله النسبة الحكمة  
 هي التي يحصل بها  
 الحكم بالمتشاكل  
 في النسبة الحكمة  
 متروك في وقوعها

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 ففقط ولم يحصل  
 له ادراك الحكم

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 الحكمة

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 الحكمة

في قوله النسبة الحكمة  
 هي التي يحصل بها  
 الحكم بالمتشاكل  
 في النسبة الحكمة  
 متروك في وقوعها

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 ففقط ولم يحصل  
 له ادراك الحكم

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 الحكمة

في قوله فحصل له  
 ادراك النسبة  
 الحكمة



العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

بطريق خاص نوصل اليه وهو الحق المنفصلة الالفها وما عداها  
له طريق واحد يوصل اليه وهو القول الخارج من فم من الحكوم عليه  
النسبة الحكمة تارك سائر الصورات في حصول القول  
فله فأن في فهمها الحكم وجعل المجموع كما فهموا واحدا من العلم يسمى التصديق  
له سدا المجموع ليس لطريق خاص من له خط متصو الفهم ايمان  
الطريق الموصلة الى العلم لم يلبس عليه ان الواجب في تسمية كل خط  
من مبادئ الطرق فكل حكم احدهما يسمى التصديق لكنه  
وجبه في فهمه متعده من افراد العلم من اذا عرفت  
فتقبل اذا اردت بعلم العلم على هذا المذهب قلت العلم ان  
مطلبا اما ان يكون ادراكا له بالنسبة واحدة او ليست بواحدة  
مكون ادراكا لغير ذلك فالحول في تصديقا والكم تصديقا وادراكا

الادراك  
العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

10

ادرس بعينه على يد العلم فقلت العلم اما ان يكون ادراكا له بغير  
في الحكموم عليه وبه النسبة الحكمة وكذا تلك النسبة واحدة واحدة  
واما ان يكون ادراكا له بغير ذلك من ادراك المدعو فانه قول هو التصديق  
والكم هو التصديق وانما قسم الحق ولا يقع على مدعي الحكم او قطعا  
المصدق عن عدم سوا الحكم ومن له التصديق الذي هو الحكم ولا على  
مذهب العلم الذي يكون انصافا وتساوي ذلك ان حاصل ما ذكر  
المصدق ان احدهما يسمى العلم بغيره فجميع الحكم والعلم ان سوادا  
جميع الحكم ومنه وعلمه ان تصدق الحكموم عليه ومن ادراك جميع الحكم  
ان يخرج من العلم قول ويدخل في ذلك فكل تصدق الحكموم عليه ومن  
وكذا تصدق الحكموم به ومن تصدق اخر وكذا تصدق العلم  
الحكم تصدق بالثبات ويكون مجموع من التصديق المتعارف الحكم تصدق  
رابعا وكذا كل اثنين من بين الصورات تصدق اخر في تصديق

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء

العلم  
بشيء  
بشيء  
بشيء



هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

المصدق في مثل ذلك من كان كاتب على معنى في كل شيء  
الحكم في كل واحد منها خارجا عن الصدق محال فلا يكون  
فما في من المنهين ان يكون في نوب ان الصدق على هذا  
الشئ يكون محال من القول الشئ ويكون ما جاعله وتيقن  
اعني الحكم محال من احواله ومنه من قال معنى هذا الشئ ان  
ان لم يكن مروض الحكم هو العلم من قول وان كان مروضه فهو  
المصدق وحيث لم يكن ان يكون الحكم موصو وتقع الحكم به  
ولا مجموعها معا وحدها كذا من ان يكون مجموع الصدقات السلف  
لانه ادراك مروض الحكم بل لم ان يكون ادراك النبوة وحيث تصدقا  
له الحكم عارض له حقيقته ولم يصح ان يكون الحكم خارجا عن الصدق  
عاصم له فان قلت قد صح المصداق المجموع المركب من ذلك  
والحكم سمي بالمصدق وذلك مذهب العلم لعينه قلت ذلك كذب

هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

يكونه نفعه في العلم ان كان من السبب من وراك الحاصل للحكم  
المجموع المركب منها فان كان المصدق علم عن العلم ان كان  
من عدم المطابقة عن شيء من المدعيين وفي ان كان  
عن المجموع المركب مما خرج به لم يكن المصدق فيما من العلم بل كان  
احد من جملة ما اورد من ان الحكم في كل واحد من الصدقات  
على صحة الحكم عليه والحكم مع العلم مجموع مركب من ادراك حكمه في كل  
كلمة صدقها وكذلك يكون صدق الحكم به مع الحكم صدقها لقوله  
لصحة النبوة مع الحكم صدقها ما لا شك في المجموع المركب من من الصدقات  
السلف والحكم صدقها بانه كسب انشئ منها مع الحكم بذا احواله  
عدد المصدق ان كسبه ان لا يكون السبب هو مذهب العلم  
السبب السابعة هو اما ان يكون من السبب في العلم

هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

هذا هو المبدأ الذي عليه  
يبنى العلم في كل شيء  
والعلم لا يتقدم على  
الصدق في كل شيء

وبحصل



Handwritten text in Arabic script, likely a marginal note or a small section of a larger text. The text is written in a cursive style and is located in the lower right corner of the page.

لم السى هو ما كان متبائلا له ومنه  
 الجيولوجيا ناطق وحوار عاطق  
 لاه خرو مقى كيمى التيمى قباله  
 قباله ومعنى كيمى التيمى قباله  
 ان عن لست مع اكلم: **مداين**  
 كيمى لو المعروف كيمى  
 كيمى وغنى كيمى العلم كيمى  
 كيمى الام اعلى المجموع كيمى  
 المصدق بهذا المعنى كيمى  
 كيمى كيمى كيمى كيمى  
 كيمى كيمى كيمى كيمى

فقد الساج  
باعتدال وصدق ما  
بالاطلاق للفظ على الامور  
فخر العلم بالانوار والاصول  
بالصدق ٢  
انه ادراك ما هو في نفسه  
ولا لا شك ولا ريب في  
ذلك انه لا يصدق ولا  
يجهل عليه  
بحوله على الفهم  
ان يلزم كون الفهم  
المراد هو التصور  
فلا معنى للتصور  
طلق الادراك على الفهم



[illegible][illegible]

من قديم عفا



فيه عدم الحكم فلا دلالة له عليه أصلا لأنه جمل المصقة فقط مما يليه التصديق  
فإن عدم الحكم مسأله من هذا فقط وليس أصله من مفهوم لفظ  
المصقة بل هو من عمل الخبير وراكب وقد ضم إليه قيداً رائداً وجعل المصقة  
للمصدقين للمصقة عند معنى واحد فقط ما ذكرناه أي أنها تتراكم  
لظن المصقة بما ينظر في كل مضمون من كل مضمون وهذا هو تمام ما دفعناه  
عن القسم الشهير وأما ادفاعنا عن القسم المصق فأنما هو جواب الأول  
لأنه لا مجال للمصديق عند كما صح به هو المصقة فقط وليس هو  
فما من بل من المصقة مطلقاً فاندفع به عن ادعاء من قول وهذا  
في المصديق شرطاً أو شرطاً هو المصقة مطلقاً المصقة فقط  
وعدم الحكم إنما اعتبر في المصقة فقط لا في المصقة مطلقاً فاندفع به  
الكل الصواب واضح وذلك لأنه لم يتركب اللفظ من المصقين على

مدعيه لا مام وادخل الى مقتضى على مدعيه الحكم **الاول** والمقتضى  
 ليس هو مقتضى بل انما الاول ملك **الكل** فثبت له المقتضى  
 من مقتضى المحكوم عليه ومقتضى المحكوم به ومقتضى به الحكم وكل واحد  
 من بين المقتضى مقتضى حاصلين من العدل **الكل** اذا كان  
 نظرا فلكل واحد منها مقتضى اسنادا بما عليه للمقتضى من مقتضى  
 كذا مطلقا للمقتضى فثبت مقتضى شرط او شرط المقتضى  
 انما مقتضى عدم الحكم فانه كمال لما في الجاه واجزا بانها كعدم  
 الحكم مقتضى المقتضى اذ في على مقتضى له مقتضى والمقتضى المقتضى  
 مقتضى المقتضى اذ في مقتضى مقتضى فان المقتضى ان كان  
 من سى لا يعدم ان يكون مقتضى جزاء منه المقتضى ان يقطع كذا مقتضى  
 كذا مقتضى ان يقطع جزاء منه كذا مقتضى الشرط فان المقتضى ان كان

[illegible]



البراق



الاجوبه في  
هذا المعام  
فليطالع في  
حاشيه هو  
لانا اهل الدين  
حاشيه الى  
الرفيع

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written on aged, slightly stained paper. The text is dense and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the botanical or geographical content mentioned in the preceding text. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

١٦

الحاكم بفتح الهمزة  
والسين مفتوحة والطاء  
مفتوحة

المشتمل ان سالاه خاضع  
الى نظر وكتب معلوم من  
وان كان نجباء الى الجوزية  
وخصس وغردكو

والنقد و هو ان نقول هذا القدر على ان يكون  
المقدر على ان لا يكون المقدر على ان لا يكون  
اجاب بقوله قال  
بعض الافاضل  
ج

قلت اي هذا السؤال للشاعر العفانان  
وتقرروا انه لم يزل يريها  
من القصور او على غارب في البساتين  
التي فيها كسبتة وبنيت في البساتين  
صنوبرية او بكتف صبح النضورات  
سلسلة الانظار فيها الابدان  
الاعلى في البساتين  
التي فيها كسبتة وبنيت في البساتين  
صنوبرية او بكتف صبح النضورات  
سلسلة الانظار فيها الابدان



ويعلم ايضا قولك والله زم باطل والمردوم قتله بعد ثمانية ايام

فوق الكحل على  
على منظر  
اسم واما  
فوق المنظر  
طعنا

سازمان خود را در میان مردم و کسب اعتبار و کسب اعتماد

خط من ابني بعض الامم فخرى

11

قسمه غریبه  
 قدامی  
 قسمه غریبه  
 قدامی



This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration. There are dark, illegible markings in the top right corner and bottom left corner, possibly remnants of text or ink.

١٠٠

حول الظلال  
 بعد ذلك  
 في

طوال



دفعه واحد وسوى فتم الدليل والسقوط من غرض واحد <sup>ان الدليل على انشاء الخصم بطريق السقوط فله واجب</sup>  
 وهو قول فلان حصول العلم <sup>لا يحتاج الى الجواب القدره انما ربح</sup>

ان الحركات المفردة من حصول المطلوب ممثلة في جماع <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 واما ما يقع فيه تلك الحركات على العلوم وانه دركها <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 اجتماعها مع المطالبات ليست مما يجب اجتماعها <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 انفسنا في القياسات المركبة الكثير المتشابه والتشابه التي <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 الى المطالبات انما نذكر عند حصول المطالبات عن كثير من تلك المتطلبات <sup>انما لا يشترط ان</sup>

مع كجزم بالمطالبات بانما تفعل بعد ما حصل المطالبات عن المتطلبات <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 المطلوب التي بها حصل لنا ابتداء مع ملة حفظ المقصود <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 بالنقل وذلك طاعة المسائل القديمة الكثيرة المتطلبات <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 جدا فانه من خواصها علمه عند حصول المصديق المطالبات <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 فانه بل عن المتطلبات البعيدة وهو له ثابته ارتياح في التقدير <sup>انما لا يشترط ان</sup>

انما لا يشترط ان

انما لا يشترط ان

انما لا يشترط ان

المسائل القديمة فلهذا

المصدق وعلم انما به خط تلك المسائل بعد حصولها <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 بها جزا يثينا مع العقلة عن المتطلبات القريبة ايضا <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 ان هناك مقدما يتبينه <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 العلوم وانه دركها <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 كفي حصولها متعارف <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 وحاصل الجواب الذي ذكره <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 الغير المتشابهة كدورها مودات <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 عدم لزوم <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 في جملته <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 اجتماعها مع المطالبات <sup>انما لا يشترط ان</sup>  
 كما ذكرته <sup>انما لا يشترط ان</sup>

انما لا يشترط ان







ولا يظن بالانوار الخارجة من المصطفين عند الموضع في الخارج جاز  
 فاحسب في قوله وما كان التصورات والنصديقات امور  
 موضوعية في حيزها الجواب ان يقال لا يتم ان التصورات والنصديقات  
 في الامور المعدومة في الخارج بل للنفية التباين الموقوفة  
 في الخارج في نفس الامر فلا يلزم ما ذكره من انهم ولا يصح  
 في الامور المعدومة في الخارج بل للنفية التباين الموقوفة  
 في الخارج في نفس الامر فلا يلزم ما ذكره من انهم ولا يصح

المصداق لما كان المصورا والتصديقا امرا معصوما لم يمتد  
 والتصديقا حاد له كونه من المصورا ليدسا وله نظرا فان النظر في الله  
 بدني حاد له كونه من المصورا مع المصداق بدني وله نظرا  
 كونه المعلوم فانه ليس كما سألنا لان من علم لزم امر  
 اوجه الدليل على ان المصداق فانه محقق له بل في ان  
 المصورا فانه ليس كما سألنا لان من علم لزم امر  
 لان المصورا كلها بدنية له كونه في المصداق والتمثيل او مثاله  
 للمصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

في المصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

واما العاليف

في المصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

المقصود  
 في المصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

ولم يمتد من النسبة بالتقدم والناظر والركب براء  
 واما اعني الجمل في المطا مبالى المطا له بدله يكون معلوما  
 للمصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

21

في المصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

في المصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد

في المصداق المصداق بوضوحها بل هو عليها اسم الواحد  
 هو الواحد فانه ضامه بانيه او كونه لعضها في بعض التقدم  
 والتأخر هذا داخل في مفهوم الترتيب اصطلاحا وموجب  
 اللغوي فهو جعل في شدة المتعلق كثر بطلانها اسم الواحد



هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره

فان الحق والعدل  
لا يتغيران ولا يتبدلان  
ولا يتأثران بغيرهما

او ثلث واذا قيل بالربح كانه كمال من اتي به فليس هو الربح  
من التعريف بالعدل بل الربح لكونه انفسها متوقفة له منها مبادي للعدل  
بل الماد انما هو ضد للعدل بالانكسار الى العدل محمول على قدر  
وما ذكر من من على النظر هو المربى الناظر وان غاية موثاقى الى  
جمهور من هو قول محقق واما ان من هو المصلحة ما لانه فان المصلحة العارضة  
لكل من هو صورته هو قول كل سبيل التبيين له ان النظر الى  
النتيجة والمال والصحة انما يكونان **حسام** فالربح  
الى العدل الصورية المطابقة **اعرض** على ان صحت الفكر كما اتفق في  
النتيجة **فيما عينه** ولا شك انما ليست نفس المربى بل معلوله **فكفر**  
وله في الترتيب عليها الترابية كدله في المربى **فكفر** ان تعال اوله  
المرتبة على البنية التي معلوله **اظهر** من دله في المربى الذي هو قول  
الارضية عينه

هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره

هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره

هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره

هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره

فاعلم ان دله في العدل على معلوله اقول اظهر من دله في العدل على معلوله  
له في العدل المعينة له على معلول معين والمعلول المعين له بديل  
على معلوله ما قاروا بالنفس على ذلك فبما المطابقة على ان دله في الربح  
على العينة كما لمطابقة **اظهر** من دله في العدل على معلوله  
ول هذا على الفكر في كونه خطأ وان **دله** في العقل له نفس في كونه خطأ  
هو الصواب **دله** لما وقع اخطا على العقل الطائفة للصواب الفات  
عن الخطا او انما قال بل **دله** ان الواحد يتقاضى ثلثه اظهر من دله في العقل  
او انفتش على احواله **فكفر** يعتقد من متناقضه كسب او فاقية  
اي **فكفر** وقد يعتقد حكمي ثم نكرو وقت آخر ويعتقد حكمي آخر متناقض  
بالحكم من قولنا لوقت ان اتماسا للفكرين واما الشيطان فثقلان  
اكثر الزمان المعبر في التناقض **اظهر** من دله في الخطا في كونه خطأ  
والا في كونه خطأ في كونه خطأ **اظهر** من دله في الخطا في كونه خطأ  
فلم يبين وقوع الخطا في كونه خطأ **اظهر** من دله في الخطا في كونه خطأ  
للمصداق في كونه خطأ **اظهر** من دله في الخطا في كونه خطأ

هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره

هذا هو الحق والعدل  
الذي لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتأثر بغيره



هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

ان الشك في كونها لا يكون الا في الصورة  
لان الصورة لا تكون الا في الصورة

للمشكوك فيه عدم طهر ذلك في الصورة  
فانما هو في الصورة

فلهذا من فانه في جميع احوال  
انما هو في الصورة

من صورها انما هو في الصورة  
انما هو في الصورة

طراز ان كسب نظري من نظري آخر  
وكتسب ذلك من ف

من نظري اليك فمكدا لكن له تدريس  
فيها الى الصورة

للمشكوك فيه انما هو في الصورة  
انما هو في الصورة

للكوكن في من بعد المعلومة  
وصدت من اليك في جميعها

للمشكوك فيه فاداهما كان  
الشك فيهما واداهما فاستا معا

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

اي مستدكان بل له تدريس  
فيها الى الصورة

المشكوك فيه فاداهما كان  
الشك فيهما واداهما فاستا معا

للمشكوك فيه انما هو في الصورة  
انما هو في الصورة

للكوكن في من بعد المعلومة  
وصدت من اليك في جميعها

للمشكوك فيه فاداهما كان  
الشك فيهما واداهما فاستا معا

للمشكوك فيه انما هو في الصورة  
انما هو في الصورة

للكوكن في من بعد المعلومة  
وصدت من اليك في جميعها

للمشكوك فيه فاداهما كان  
الشك فيهما واداهما فاستا معا

للمشكوك فيه انما هو في الصورة  
انما هو في الصورة



السماه بالسا طقة <sup>العلم</sup> فاستحق الاسم من النطق <sup>لان</sup> انما العلة  
 البعد له يصل الى المعلول <sup>فيل</sup> عليه فعل هذا لا يكون  
 منفعله عن العلة المعين وله كنفرة العلة الوسطية واسطة بين  
 الفاعل ومنفعله ذلك الفاعل بل يكون واسطة بين فاعلها ومنفعله كما  
 صرح به اوله <sup>ان</sup> ووجه له محتاج الى ارجاعها عن حرف الله الى التيقن  
 بل هي جارية لقوله <sup>ان</sup> انما جعل ذلك الفاعل والحوادث اذا  
 وضنا ان امثله او جد ب ب او صرح فله شك ان آله  
 تعالى صرح وليس ذلك من يكونه قال اذله يمكن وجوه الله  
 بصير افعاله لب كنفرة فاعل بعد لم يصل ان الى وجه فكنوز ايضا  
 منفعله له بعيدا فيصدق على ب ب واسطة بين الفاعل ومنفعله  
 الحمد فيحتاج الى ارجاعها بالبعد الى فيه الى ذكرناه منفعله اشار  
 بحله لقوله اذعله على السى علة واسطة فتأمل <sup>والعائنه</sup> كمال

في قوله تعالى انما جعل ذلك الفاعل والحوادث اذا  
 وضنا ان امثله او جد ب ب او صرح فله شك ان آله  
 تعالى صرح وليس ذلك من يكونه قال اذله يمكن وجوه الله

في قوله تعالى انما جعل ذلك الفاعل والحوادث اذا  
 وضنا ان امثله او جد ب ب او صرح فله شك ان آله  
 تعالى صرح وليس ذلك من يكونه قال اذله يمكن وجوه الله

كمال <sup>نفس</sup> اذا قلت مثله كل فاعل مرفوع فالفعل مركب اي مفهوم له  
 نقص من وقوع الشك فيه وله جريته متعلق بحمل <sup>نفس</sup> عليها  
 القضية ايضا ام كل اي قضية كلية وكل من فاعل جميع جريته  
 موضوعها <sup>نفس</sup> والرفع <sup>نفس</sup> ويحيى <sup>نفس</sup> حكم الواقعة على خصوصيتها  
 تلك <sup>نفس</sup> في كمال زيد في قال زيد مرفوع وعمرو مرفوع  
 مرفوع الى غير ذلك وبين الفروع مندرجه كمال القضية  
 والصابطة <sup>نفس</sup> وانما علم اسماء هذه القضية الكلية بالعلم  
 الفروع المندرجة منها <sup>نفس</sup> واستخرجها منها الى الفعل متى توجبها  
 ما يحل موضوعها اعني الفاعل على ذلك مثل يحصل قضية <sup>نفس</sup> جعل  
 وتلك القضية الكلية كبرى <sup>نفس</sup> هكذا زيد قال وكل فاعل مرفوع فيندرج  
 ردا مرفوع فندرج بهذا العمل هذا الفرع من العنق الى الفعل

في قوله تعالى انما جعل ذلك الفاعل والحوادث اذا  
 وضنا ان امثله او جد ب ب او صرح فله شك ان آله  
 تعالى صرح وليس ذلك من يكونه قال اذله يمكن وجوه الله

شبه الفروع الى اصولها  
 مثلما في العلمات المحولة عليها فان الارتفاع  
 قولنا كل انسان حيوان يستلزم بالضرورة علم الانسان



والمقصود من هذا الكلام دفع الشبهة  
التي هي ان كلام الشارح في قوله  
او ان كان في الحقيقة على علم  
فمن ثبات ان حقيقة العلم على علم  
بالعلم

لان الاصل في الموضوعات والاد  
 ١٠٠٠ الاول في هذا الاول في  
 على التوفيق في الامور والاعمال  
 والبنين على البنين والبنين  
 الامر اول في البنين  
 على الفرض والاعمال

معنى الاول هو ان الفقه لا يقطع بطلان ما قبله  
على المولى و قد روي في نسخة اخرى  
المسائل و قد روي في نسخة اخرى  
الاول ان بعض المسائل  
قد روي في نسخة اخرى

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
علیہ السلام



















هذه فتاوى شيخنا العلامة  
الفاضل علي بن محمد الطائفي



Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, ending with a red flourish.

بروز كمر العرص العام لانه في  
فناء للمعروف على الصالحين

شاه لانه در كركيد افكاره معانيه  
۱۳۱ مطوف دو كوكه



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written on aged paper. The text is dense and cursive, with some red ink markings at the top right.

عن ابن سينا في حالها الجملية المحسوسة ما يتوقف عليه  
 من اتصالها بالجمهور التصديقي توقفها بعيدا بواسطة كل من  
 التصورية موضوعها ومحمولاتها والحيثيات عنها ضمنيات  
 وأما اتصالها بالعلو ما التصديقي التي يثبت عنها في النطق فلهذا  
 الصانع ما من اتصالها بالجمهور التصديقي يقيناً كما لا يخفى  
 يقتضي حازماً كما لا يخفى <sup>هنا</sup> <sup>هنا</sup> وذلك بحيث العكس <sup>هنا</sup>  
 والتمثيل التي هي أنواع الحجج ثوبانها ما يتوقف عليه من اتصالها  
 بالجمهور التصديقي توقفاً قريباً وذلك بحيث القضايا وانها  
 ما يتوقف عليه من اتصالها بالجمهور التصديقي توقفاً بعيداً ككون  
 المعلوما التصديقية متدا وتوالي فان المتقدم والتالي قصتان  
 بالحق الغريبة فهما صمدان من المعلوما التصديقية وهو التصورية <sup>كله</sup>  
محل  
كان

كله والموضوع والمحمول فانهما من قبل التصقة **اولا** واما **ثانيا**  
اشارة الى ان يصل ومن هو الاني يتوقف عليها يصل  
**معا** **اولا** والمحمول اما تصدق واما تصدق **ثانيا** لما اخذ العلم من  
والصدق اخذ العلم من المتصدق والصدق قطعوا وخضع  
المحمول يصل التصدق والصدق **ثانيا** ما كان محموله اما ان يكون  
حيث انه اعلم وادرك لكان ادراك تصدق واما ان يكون حيث ادرك  
كان ادراك تصدق **اولا** فلهذا في غلب مركب **ثانيا** وذلك لان  
السام مركب وطعوا اخذ الناقص فمكون **ثانيا** فلهذا يكون عند  
اخذ الناقص بالنقص وص والاسم السام مركب وطعوا والاسم  
الناقص قد يكون مركبا ووهذا يكون عند من قد اسما الناقص  
وص **ثانيا** التذلل الشارح موصول الى **ثانيا** طريق النظر



والنظر من بعد فكيف يكون كقول الشارح كرس  
قلت من بعد أخذنا فصل الفصل ومن والدم لنا فصل خاصة  
وصدنا قال 2 نعرف النظرة كحصيل امر او من بعد كقول المصنف  
فأعبر 2 النظرة تنبؤ بعد المعرفة بالفصل ومن والى صدنا  
والله الموصول الى الصورة المصورة والموصول الى المصدق التصديق  
وذلك له الموصول الى المصدق هو واحد والكسوم وتمام  
بطل الصورة كما سوا كانا معروفين او مكنين لتقديره والموصول  
الى الصورة هو الكل كما اخبر ومن ايضا من يسل الصورة والموصول  
الى المصدق هو انواع الجح على العياص من استواء والتسلسل ومن  
مركبه من فصايا وكلها من قبل المصدق **ول** وله كبر على **ال** له  
كبر على مؤثره كانه في حصوله فان المحتاج اليه ان يستقل بحصيل

والنظر من بعد فكيف يكون كقول الشارح كرس  
قلت من بعد أخذنا فصل الفصل ومن والدم لنا فصل خاصة  
وصدنا قال 2 نعرف النظرة كحصيل امر او من بعد كقول المصنف

والنظر من بعد فكيف يكون كقول الشارح كرس  
قلت من بعد أخذنا فصل الفصل ومن والدم لنا فصل خاصة  
وصدنا قال 2 نعرف النظرة كحصيل امر او من بعد كقول المصنف

المحتاج كانه قد ما علمه بعد ما علمه كعدم حركة اليد على كماله  
وان لم يستقل بذلك كان سعة ما علمه بعد ما لطبع كعدم اليد  
عالم من من وبعدها الصورة على المصدق تقدم بالطبع على  
ولما استلنا كذا النوع اعني الصورة بعد ما لطبع على النوع  
له فراعني الصورة كما كان له وللمكون المباحث المتعلقة بالاول  
مسددة في الوضع على المباح المتعلقة بالثاني **ول** احدهما ان استدعا  
المصدق **ول** كما ان المصدق له استدعي الصورة المحكوم عليه حقيقة  
بل استدعي الصورة المحكوم عليه بوجه ما سوا كانا كانه حقيقة او  
عند ذلك له استدعي الصورة المحكوم به كنهه بل استدعي الصورة  
اعلم من كونه كنهه او بوجه اخر ذلك له استدعي الصورة المحكومة  
الوجه ما سوا كانا كانه اوله وذلك لانا حكم احكاما ثنائية



المحكوم  
 وديته كما مثل ونسب استاء الى افرق له نوقته حقان  
 عليها وله المحكوم بها وله كنه النسب التثني منها على ما له كنه **قوله**  
**قوله** ان وان لم يكن بعن باله وال النسبة الحكمية باله ايها  
 وانتزاعها فاما ان يبريد الحكم في الموصوفين النسبة الحكمية فليدرك  
 قوله له مساع الحكم من اجل معنى ذلك له ان قوله والحكم ان كان  
 على قوله والمحكوم عليه كانه المعنى له بدل المصدق من صحة الحكم التي  
 الحكمية له مساع النسبة الحكمية في الدافع بدو مقتصر كما وهذا معنى  
 فانه كان معطوفا على صحة المحكوم عليه كانه المعنى وله في المصدق  
 الحكمية الدافع من حكم الى النسبة الحكمية له مساع النسبة الحكمية بدو النسبة وهذا  
 اطراف الا واما ان يبريد الحكم في الموصوفين الساع والانتزاعها  
 لا بد بلزم لانها تحقق على نقد على غلبة  
 وكذا المعنى وله بدل المصدق من صحة النسبة له مساع وله شرعية

في قوله له مساع النسبة الحكمية في الدافع بدو مقتصر كما وهذا معنى  
 فانه كان معطوفا على صحة المحكوم عليه كانه المعنى وله في المصدق  
 الحكمية الدافع من حكم الى النسبة الحكمية له مساع النسبة الحكمية بدو النسبة وهذا

في قوله له مساع النسبة الحكمية في الدافع بدو مقتصر كما وهذا معنى  
 فانه كان معطوفا على صحة المحكوم عليه كانه المعنى وله في المصدق  
 الحكمية الدافع من حكم الى النسبة الحكمية له مساع النسبة الحكمية بدو النسبة وهذا

34  
 له مساع له تناع وله شرعية ما وعى هذا لم  
 مسوعا على مصدر من تناع وله شرعية وهو كنه الحقيقة  
 وجه رابع وهو ان يبريد له قوله من تناع وال النسبة الحكمية  
 فليدرك ان كونه المعنى له بدل المصدق من صحة النسبة له مساع  
 الحكمية من اجل من تناع وهو باطل وطعام ان المقصود وهو ان الحكم  
 يطلع على النسبة الحكمية وعلى تناعها حاصل على هذا الوجه ايضا  
**قوله** قال به مام في المحقق الموصوف من هذا الكلام ابراد ان  
 على ما تقدم من قوله فنقول قوله لا كل صدق له بدو الى اخره  
 ذلك من عرض ما تقر من عرض وهو ان يقال للمحقق لم يعل له  
 صدق له بدو من صحة الحكم حتى يصح ما فرغته عنه من الحكم لا بد  
 به الساع النسبة الحكمية له مساع وله شرعية ما وعى هذا لم

في قوله له مساع النسبة الحكمية في الدافع بدو مقتصر كما وهذا معنى  
 فانه كان معطوفا على صحة المحكوم عليه كانه المعنى وله في المصدق  
 الحكمية الدافع من حكم الى النسبة الحكمية له مساع النسبة الحكمية بدو النسبة وهذا



















منقول والى على كل واحد منها مطابق وان لم يعلم ان مراد التعليل  
 تلك المعاني كون المعنى مراد للكلم ليس معتبر في دلالة اللفظ عليه  
 في اعني له اللفظ على المعنى عما عمن كونه متوالا من اللفظ  
 كان مراد للكلم اوله واما الدلالة المتضمنة فله كسائر اللفظ  
 لان اللفظ اذا وضع لمعنى مركبا كان دال على كل واحد من اجزائه  
 بضمية له فيهم اجزاء له لزم لفظ الكل وله كمال يكون اللفظ منوعا  
 كصحة معنى مركب من اجزاء غير متشابهة في لفظ اللفظ العا  
 على امور غير متشابهة وله له بضمية وله كمال ان يوضع لفظ واحد  
 المعاني غير متشابهة ما وضايع غير متشابهة في لفظ اللفظ  
 على ماله ساسي **ول** ادله جل انه من لفظ من المعنى الموضوع له فيهم  
**الدلالة** المتضمنة وله في هذا القسم لان المعنى التضمني وان لم يوضع اللفظ

اللفظ لكنه لم يسم من المعنى الموضوع له فيهم قطعاً **ول** والى  
 الى البصر بكنز البصر خارجا عنه **و** المضاف الى اخذ من حيث هو  
 كانت له صافه وله فيه **و** المضاف اليه حارفة عنه واد اخذ من  
 دالة كانت له صافه خارجا عنه ومنهم من المعنى هو عدم المضاف  
 البصر من حيث هو مضاف فيكون له صافه الى البصر وله فيهم  
 المعنى فيكون البصر خارجا عنه **ول** طوله لكون اللفظ موضوعا للمعنى  
**و** هذا الدليل يعرف ان لزام له استلزام المعنى فان المعنى البسيط اذا  
 كان له لزم فيهم كان مساك لزام به بضمية **ول** فغير مشتق **و** قد تكرر  
 عدم استلزام المطابقة للزام مشتق **و** تبدل عليه له كمال  
 لكل معنى له لزم فيهم **و** الدلالة لزم من يقود معنى واحد تقود له فيهم  
 له لزم تقود له لزم **و** يتكبد الى غير النهاية فليس من يقود معنى واحد



له دم  
 وهو واحد وموحد وله دم يكون متساو في الكون والخلق  
 وثنيت فادوضع النقط بآراء ذلك المعنى في علم مطابقة وله الترويض  
 ذلك طوله لمكون بين عينين له دم متساو في الكون والخلق  
 ذمينا له فوله استحالته ذلك كماله المصانف من مثل من يوثق  
 وذلك له ان الله له من الطرفين له السلام يوفق كل منهما على الله  
 في الكون والخلق ومنهم من استدل على عدم استلامه بانما يحرق قطعا  
 طوله بعض المتكلمين مع الذموم عن جمع ما عداه فيكون متساو  
 وهو السلام فان جمع ذلك فعدم ما ادعاه من عدمه استلام  
 وهو عدم له مام **و** مبناه على اسباب الغيرة لفظه وثنيت من الكفاية من  
 حصده في الذين حصده في وليس يعجز فاما نقصه كثير من العالي  
 مع الغفلة عن سلب غير ما عداها وادعاه له سلام كل نصرة تصديقا

هذا هو الحق  
 وهو الذي لا يخطئ  
 وهو الذي لا يخطئ  
 وهو الذي لا يخطئ

هذا هو الحق  
 وهو الذي لا يخطئ  
 وهو الذي لا يخطئ  
 وهو الذي لا يخطئ

وهو باطل وطعام نعم سلب الغيرة له دم يثنى بالمعنى من عدمه وسوا  
 الماروم مع نصرة الله له كماله في الجبرم باللفظ والمعبر في له السلام  
 البقي بالمعنى من خضوع وهو لمكون نصرة الماروم سلبا لصحة الله له  
**و** ولم يعلم ايضا وجه له دم وثنيت لكل ما عداه حركة **و** وهو مام  
 الكلمة واجبة بل مفهوم التكب له دم وثنيت لكل معنى مركبة  
 التفسير سلبا لله لتمام وهو لتمام فادوضع نصرة معنى كماله في الله  
 عن كونه مركبا وعن مفهوم الكلمة واجبة وليس ثني منها له زما وثنيتا  
 بل من نصرة الماروم نصرة وقد تثنى من المصانف انما تحم طوله بعض  
 المتكلمين مع الغفلة عن جمع المصانف انما تحم طوله بعض  
 ذلك يكفر النصف سلبا لله لتمام **و** له الناحية في الصنعة في  
 بالحيثية منوها **و** وذلك له كماله في التفسير نابع من حيث يتوابع

هذا هو الحق  
 وهو الذي لا يخطئ  
 وهو الذي لا يخطئ  
 وهو الذي لا يخطئ



Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page, including a prominent red-inked note.

وكان الشئ من مفهوم التابع كما فيهم من غير العباد  
 كان كاذبا مطعنا لا يصح وروى اولا التابع له نفس فهو واد  
 معنى اذ قوله تد من تصحيح ضي تكلم عليه **و** وكل ان كان عتبا كونه  
 الكبري للشيء في الله وسط بل الحكم فيها **و** يعني ان قولنا حسن  
 تابع في قولنا والتابع من حيث هو تابع له يوجد بدو المستوع  
 بالمحكوم به اعني له يوجد له بالمحكوم عليه الذي هو التابع من عدم  
 كونه وسط فيصير الكلام في سكون الشئ تابع وكل تابع له يوجد  
 المستوع من حيث هو تابع مع ان المعنى له يوجد بدو مستوع الذي  
 هو المطابقة من حيث هو تابع وله كنه عليك ان قد اختلفت  
 له كونه كون شئ بالمحكوم عليه فاكروا اذ التابع من حيث هو  
 له يوجد بدو مستوع واصلت ذلك من حيث هو تابع مستوعا

Handwritten marginal notes in red ink on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in black ink at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

41  
 ما تابعه فان اردت التابع من حيث هو مستوع منهم لعل  
 التابع لا يوجد بدو المستوع فله يكون القضية كلمة بل طريقتة فله  
 كبرى السكون في قول له يكون لما معنى محصل ان اردت بتفصيل الصا  
 و التابع بوصف التبعية بين اكنة او قتييل كما كان  
 او يقتل المعنى بنف ومو كذا الصا مقتل ان اكنة مستوع  
 لمو بالمحكوم به ويكون المعنى ان كل تابع له يوجد بدو مستوع  
 لذلك المستوع فله من التابع من عدم له يوجد بدو مستوع  
 ما يقتضيه له كنه في ما ذكر ان **و** من ان الله زمر من الين  
 ان المعنى ان لا يرام لا يوجد ان بدو المستوع من وصفين  
 للمطابقة والمتصو انما له يوجد ان بدو منها مطلق ومنهم من اكنة  
 التبعية للمطابقة له زنة لا يمتي الشئ من لرام فادالم يوجد

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.



لم يرد مطلقاً من التقطع المقتضى بل هو من الغضبية المطلقة  
 وانه في سائر أساليب المطابقة أو مخالفتها سلباً أو إيجاباً المستلزم  
 للمطابقة مستلزماتها مطلقاً **قوله** وجمع المعنيين **قوله** بعض المعنيين  
 معنى مطابق لهذا اللفظ يدل عليه مطابقة ذلك اللفظ لمطابقة ذلك اللفظ  
 اللفظ على المعنى الموضوع له سواء كان منكم وضع واحد كدلالة له  
 على اجماع اللفظ أو اوضاع متفرقة بحسب اجزاء اللفظ والمعنى المك  
 كراي كان مثله فان اجزاء اللفظ من مفعول لفظ واحد كالمعنى  
 فاداً اذ مجموع المعنيين معاً كان مجموع اللفظ موضوعاً لمجموع المعنى  
 ولا وضع عن اللفظ ليس المعنى بل وضع اجزائه لا فرائد والمطابقة  
 العيشة معاً **قوله** وهو العيشة **قوله** لكنه ليس جزء المعنى الموصوف  
 الذات المستحضرة وذلك له بالعيشة صفة للذات المستحضرة

هذا هو المعنى المستلزم للمطابقة  
 وهو المعنى المستلزم للمطابقة  
 وهو المعنى المستلزم للمطابقة  
 وهو المعنى المستلزم للمطابقة

ولست اطلع فيها بل جارية عنها وكذلك لفظ الله يدل على معنى  
 ليس ذلك المعنى ايضاً جزء الذات المستحضرة وسواء ما كان  
 كعبادة على لانه اذا لم يكن علماً كان مركباً اضافياً كراي الحان وكذا  
 ايجوان الماطن او الم يكن على كانه مركباً تقديماً من الموصوف الصفة  
**قوله** ومن جزأ معنى اللفظ المقصود **قوله** اي الما به من نانه جزأ المعنى  
 المقصود فكيف معجزاً ان ايضاً جزء ذلك المعنى المقصود له جزأ  
 جزأ **قوله** واما اعني في القسم **قوله** اي اعني في القسم المطابقة  
 ولم يعبر الدلالة مطلقاً بحيث يندرج فيها التفريق من القسم  
 واما اعني في القسم **قوله** لزام من المطابقة لما لا يندرج في القسم  
 ثم اذا اعني مطلق الدلالة فاما ان شرطاً التركيب والجزأ اللفظ  
 على جزأ معناه المطابق وجزأ معناه التفريق وجزأ معناه المراتبي

هذا هو المعنى المستلزم للمطابقة  
 وهو المعنى المستلزم للمطابقة  
 وهو المعنى المستلزم للمطابقة  
 وهو المعنى المستلزم للمطابقة







ان **أ** اعد على ما كان الدلالة له لزامته وان استلزمته المطابقة  
 الى ان التركيب المنطقي حسب اللاحق له سلم تركيبه حسب المطابقة  
 لدارا يكون المعنى من لزامي وكما يدل جزاء المنطوق على جزاءه ولا يكون  
 للمطابق تركيبا كذلك ولا محدودية ذلك اذ لا سلم له لزامته  
 له مطابقة بل يلزم تركيبه لدلوله لزامي وهو المدلول للمطابق  
 ولا دليل يدل على استحالة ذلك وقد مر هذا العرض في جزاء المنطوق  
 على جزاء معناه كما لزامي باللاحق له لزامته بانه لا يكون له لزامته من المنطوق  
 مطابقا واللاحق ثبت له لزامي وهو المطابق وارجح ان خبر من المنطوق  
 له كونه معلوما واللاحق لم يكن هناك تركيب بل قسم مهمل لا يستعمل  
 لم يكن مهمل بل موضوعا لمعنى فذلك المعنى لا يكون عن المدلول المطابق  
 للجزاء قول **و** ان كان لفظان مترادفين يدل كل منهما على ما

لانه متى ما كان لفظان مترادفين  
 كانا في الحقيقة واحد  
 فلو كانا في الحقيقة واحد  
 لم يكن لهما معنى واحد  
 بل كانا لفظين مختلفين  
 يدلان على معنى واحد

١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠

يدل على ذلك قوله تركيب منها الصواب لمعنى معناه اللاحق  
 لانه قول قد حصل جزاء المنطوق مدلوله من مطابقة وطعنا ونرم  
 التركيب عسارا للمطابقة ايضا فان قلت اذ دل جزاء المنطوق  
 المعنى من لزامي للاحق ان يكون ذلك له لزامته لانه مع لزامي  
 وان كان خارجا عن معنى المطابق الى انه لا يلزم ان يكون اخرج المعنى  
 خارجا عن المعنى المطابق وذلك له بالتركيب من الداخل والخارج  
 قلت له لانه على جزاء المعنى من لزامي اما ان يكون له لزامته او  
 مطابقته وعلى التعاديل مست لذلك اخرج من المنطوق مدلول  
 وله لزامته ان يكون للاحق من المنطوق مدلول مطابقا  
 سلم التركيب حسب المطابقة **و** وان لم يصلح له خبره وصل  
 الى ذلك **و** يشكل هذا على الضمير المتصله كانه لفظ خبرا والاول

وان كان التركيب من الداخل والخارج  
 فليس له لزامته لانه مع لزامي  
 وان كان خارجا عن معنى المطابق  
 الى انه لا يلزم ان يكون اخرج  
 المعنى من لزامي للاحق ان يكون  
 ذلك له لزامته لانه مع لزامي  
 وان كان خارجا عن معنى المطابق  
 الى انه لا يلزم ان يكون اخرج  
 المعنى من لزامي للاحق ان يكون  
 ذلك له لزامته لانه مع لزامي



في ضرب الكاف ضربك والباء على غلغى فان شئت من الضم  
 له يصلح له تجزئة وضربا كما ان المراد من عدم صلة  
 له تجزئتها وصلح انما لا يصلح لذلك لا ينضمها ولا بما يرد فيها  
 تلك الضمارة تصلح له تجزئتها يرد فيها فان لم يلفح ضربا معنى  
 في ضربوا معنى هم والكاف ضربك معنى انت والباء على غلغى  
 وبنى المراد فاة تصلح له تجزئتها وصلح وليس لفظ في مراد  
 حتى يرد انما لا يكثر اداة ايضا وذلك لان لفظ الطرفه معناه  
 الطرفه ولفظه في معناه طرفه محصية معبنة من حصول زينة  
 الدار وبنى الطرفه المحصية المعبنة على من الوجه لا تصلح له  
 تجزئتها ولا عنها كله فمعنى الطرفه فاصح لها **فصل** على ذلك  
 لفظ من ومعنى لفظه من بندا ولو قيل من داة ماله يصلح له

في ضرب الكاف ضربك والباء على غلغى فان شئت من الضم  
 له يصلح له تجزئة وضربا كما ان المراد من عدم صلة  
 له تجزئتها وصلح انما لا يصلح لذلك لا ينضمها ولا بما يرد فيها

في ضرب الكاف ضربك والباء على غلغى فان شئت من الضم  
 له يصلح له تجزئة وضربا كما ان المراد من عدم صلة  
 له تجزئتها وصلح انما لا يصلح لذلك لا ينضمها ولا بما يرد فيها

بها او تجزئتها لم يرد الضمارة في وقت مجزئتها كانه لفظ الواو  
 والباء في ضربت نعم كذا في ضربك وغلغى ان الباء وبنى الك  
 ولو قيل لفظ الفرد اما ان لا يصلح معناه تجزئتها وصلح  
 لم يخف اليا وبنى **فصل** في ضربك ضارته **فصل** على المس  
 من زيد والدار من ضارته بالحصول مطلقا بل بالحصول في الدار  
 او كلف لفظه في جزء من التجزئة في المعنى كما ان له في ربه له جزء  
 التجزئة فله ورق بينهما وهذا الكلام حق كذا في نطقنا  
 اللفظ في هذا اللفظ الذي هو في التجزئة في هذا اللفظ حاصله في  
 المذكر قبل كله في حكمها التجزئة قد تم قبلها ووجدت في له جزء  
 له ففعله جزءا من التجزئة **فصل** انهم في هذا اللفظ في غير زمانه  
 على القدم في اول باب التصيد اذ كروا ان الدابة من الموضوع والمحل

في ضرب الكاف ضربك والباء على غلغى فان شئت من الضم  
 له يصلح له تجزئة وضربا كما ان المراد من عدم صلة  
 له تجزئتها وصلح انما لا يصلح لذلك لا ينضمها ولا بما يرد فيها



اداه وصيها الرابط الى غير ما ينيه ومن كان يدل على زما فاصلا  
 2 فذلك ريد بوقايم والى ما ينيه ومن ما يدل عليه ككان في ذلك كان  
 قد دل ذلك على انهم عدوا الى فعال الساقطة من ادوات **و** نظر  
 النجاة فيها حيث **اللفظ** **و** لا وهو صريح في الخط  
 وجدوا الى فعال الساقطة انها تسادك ما عدا ما من به فعال  
 الساقطة بالانه لتمامها مع فاعلها كله ما في كثير من العله ما في  
 اللفظة حلقا افعال **و** اما العنوم فقد وجدوا ان حوايتها لو  
 معاني من ادوات في عدم صلتها بهت من خيار عنها وصدق ارجوها  
 2 الى ادوات اما كانت حتمنا في عن سائر من ادوات لانه لا على  
 الرنان ولذلك سماها بعضهم كلمات في جود به لانهما تدل على السند  
 ومن ثم فصل به ويل ايه ترج التية وتعالى اللفظ المزداد اما ان يكون

في قوله تعالى وما كان  
 من ادوات في قوله تعالى  
 وما كان من ادوات في قوله  
 تعالى وما كان من ادوات في  
 قوله تعالى وما كان من ادوات

معناه عيناها اي لا يصلح له ان يكون له ولا عنه واما ان يكون معناه تاما  
 يصلح له صديها اولها معا ومنه قول اعني عن الشام اما ان لا يدل على  
 فهو دوات اما ان يدل عليه ومنه فعال الساقطة والى ايضا  
 يدل على زمان ببيتة هو سم وان دل هو الكلمة وقد نال ايضا  
 الموصول له يصلح له بحجها وهذا في ان يكون ادوات **و** اي بانها  
 لكنها لا بها مع كساح الصلة ببيتها فالمحكوم عليه والمحكوم به  
 والصلة خارجة عنه ببيتة **و** وان يصلح له كونه **و** هذا القسم  
 معنونه وصح يا كانه اول النعم من القسم الذي قد ذكره كونه معنونه  
 لكن هذا القسم الوصفي ينقسم الى قسمين فلو قدم فاما ان ينقسم الى  
 ثم تذكر ما هو قسمه فيلزم ببناء القسمين وذلك هو التساوي القسم  
 اما ان تذكر قسمه عينية ثم يقال الى القسمين ما يينا وذلك هو التساوي

في قوله تعالى وما كان  
 من ادوات في قوله تعالى  
 وما كان من ادوات في قوله  
 تعالى وما كان من ادوات في  
 قوله تعالى وما كان من ادوات

في قوله تعالى وما كان  
 من ادوات في قوله تعالى  
 وما كان من ادوات في قوله  
 تعالى وما كان من ادوات في  
 قوله تعالى وما كان من ادوات







البنية **و** روقه هذا الصانع المصارع يدل على الحال ويستعمل  
 على كل شيء وليس هناك احتله وضيغه فله ويل التماس ما يصلح له كجبره  
 اما ان يصلح له كجبره اوله وبعده قول له سم والكله فان قلت  
 ذلك ان يكون اسم ال فعل كذا قلت لا بعد ذلك له في شيئا اذا  
 كان بعض بعد معنى لم يكن كذا مبدله واما عند النية اياها اسمها  
 لفظية وما يملك كل ال يصلح معناه حقيقته لا كجبره وصد هو عند  
 اداة سدا كانت عند النية فعله كاله فعال الساقطة او اسما  
 ونظائرها وكل ما يصلح له كجبره وصد اوله يصلح لا كجبره فهو  
 عند سم كاله وان كانت عند النية من اسماء فعل سدا يكون  
 الاداة عن حوائجها بعد عدتي وامثالها الكلم عنها يفيد وصد  
 وعن ال سم بعد عدتي وامثالها سم عنها بعد عدتي هو **و** سم

هذا الصانع المصارع  
 يدل على الحال ويستعمل  
 على كل شيء وليس هناك  
 احتله وضيغه فله ويل التماس  
 ما يصلح له كجبره

المصراع  
 كجبره  
 هو الصانع  
 المصارع

هذا الصانع المصارع  
 يدل على الحال ويستعمل  
 على كل شيء وليس هناك  
 احتله وضيغه فله ويل التماس  
 ما يصلح له كجبره

سموعه **و** اي منبذ السبع باب يسم بعضها قبل وبعضها بعد **و** ال  
 لروا حروف **و** اذ اداله لفظ ما يتركب من حروف كند جايه وحوو  
 ثابلهما كوكك بلفظه مركب من اداة واسم وكل واحد منهما وواف  
 الكنى ماله لفظ لفظ كلفه لتساو لهما الحروف **و** ال ليس بهذا  
**و** وذلك لان المالك والبنية سموعتان معالاه صومعهما التباين  
 البعدي **و** من اشان التسم الفصل ال سم بالقياس الى المعناه **و**  
 جعل من التسم خصوصية بالاسم لان انت اسم المحض اللفظ ال الكلى والجزئ  
 اما هو كسب الصافي معناه بجزئه والكلية ومعنى ال سم من حيث  
 صالح له لضاف بها فان معنى زيد من حيث هو معناه معنى تنقل  
 لان ال هو صفة بجزئه وحكم بها عليه وكذا معنى ال ان يصلح لان الحكم عليه  
 واما الحروف فان معناه من حيث هو معناه ليس معنى تنقل صالح

هذا الصانع المصارع  
 يدل على الحال ويستعمل  
 على كل شيء وليس هناك  
 احتله وضيغه فله ويل التماس  
 ما يصلح له كجبره



عليه بشي وذلك لا يفي من ماله مواثيقا مخصوصا لمكونه  
 والبصيرة ماله على وجه يكون ماله لملك حطتها ومرة لتعرف  
 حالها وله يكون هذا الاعتبار لمكونا قصدا وله يصح لان يكون  
 به فضله عن الكون محكوما عليه وكذا الفعل التام كضرب مثله  
 على حدث كالضرب على ثوبه محصنة ببنه ومنه على ذلك  
 النسبة المحيطة بينهما على انها آله لملك حطتها على قيس محي  
 وهذا المجموع اعني الحدث مع النسبة المحيطة بذلك الاعتبار  
 غير متفصل المفهومة وله يصح ان يحكم عليه بشي نعم جزؤه على  
 وهذا ما فهم من مفهوم الفعل على سند الشئ آخر فصار  
 جزءا معناه محكوما به واما باعتبار مجموع معناه وله يكون محكوما عليه  
 محكوما به اصله فالفعل لما امتاز عن حرفه باعتبار احتمال معناه على

الاعراض

على ما يتوهم سند الاعم كماله وحرفه ليس له معنى ولا هو متعلق  
 له يكون منها وسندا اليه وان شئت اصاح من انما عندك  
 عن معنى من لفظه انظر الى تقدير ان حكم علمه اوبه وله اظنك ان  
 2 مربي ذلك وكذا اعتبر عن معنى ضرب لفظه ثم انزل فيه فانك تجد  
 جعلت الضرب سند الى شئ وبها حشرت به او اومات اليه واما  
 الضرب والنسبة المعبر عنه وبين غيرهما يصير محكوما عليه وله  
 وكذا اعتبر عن مفهوم من ان لفظه فاعلم تجد صالحا له ان  
 وبه صلوا كاشبهه به فطفا فطفا معنى ان سم من مفهوم معناه  
 يصح له لاصاف الكلمة والجريدة احكم بها عليه واما معنى الكلمة ووجه اة  
 حث هو مفناها وله يصح لشي من ذلك اصله لكن اعتبر عن مفناها  
 بالسم كما يقال معنى من او معنى ضرب صح ان يحكم عليها بالكلمة والجريدة

ان يكون ذلك في اللفظ والوضوح  
 بذكر الاشكال في محله

منه كونه  
 محكوما عليه



به عباره تكون من الكلمه وانه داة بل معنى له سم واتفتح بذلك  
 من سم صالح له ينقسم لاجزائي والكلمه المنقسم الى المتواطى للشكل  
 كله والكلمه وانه داة واما ان تفهم الالمتركة والمنعول اق  
 والاحسن والمجار ليس مما يخص باله سم ومنه فان الفعل قد يكون  
 كلفي بمعنى واحد واقتري واعسعن بمعنى قبل وادبر وقد يكون  
 كلفي وقد يكون حقيق كلفي اذا استعمل معناه وقد يكون محال كلفي  
 بمعنى ضرب صر بان شديدا ونذا الحرف الضاد وكلفي شديدا  
 والسعصع قد يكون حقيقه كلفي اذا استعمل مع الطرفه وقد يكون محال  
 كلفي اذا استعمل مع علي والسنه جريان من من نف لم ت في لفظ  
 كلها اذ ان س كان والنقل والخبثه والمجاز كلها صفات له لفظا بالقياس  
 لامعانيها وحمل لفظه مشاونه من عدم في هذه الحكم عليها واما الكلمه

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

الكلمه واجزائه المعنويان في النظم قوله في احسنه من صفات  
 له لفظا كما سألني وقد عرفت ان معنى من داة والكلمه لا يصح  
 لان بوصفها بهي فان قلت المتركة ونظا من وان كان صيا لفظ  
 حقيقه لكنها بمعنى صفات اخرى للمعاني واللفظ اذ كان متركة  
 كانت تلك المعاني متركة قطعا فليد من جريان من من قام في الكلمه  
 ومن داة لضاف معانيها تلك الصفات الضميه وتدريس لفظه  
 ولك ذلك المعجم لسان اعلم الصفات الصركه واعسار الحكم  
 على موصوفاتها واما الصفات الضميه فربما لا لست اليها والفتحه  
 اذ اريد من لفظها وانها الحكم بها على معنى الكلمه واسمها  
 له لفظها بل لفظها او كما استرنا اليه وله محذور من غير لفظ  
 المعنى قوله في معنى المعنويه كما سأل ان له خطي احد



الوصح من فرسوا كان زمان واحد اوله وسوا كان فنهما مسابله  
**قوله** الى وان الختام من ربيع **قوله** ومن الى الفرس صاحته واعلم  
 الحكي بعبان الحكي وله كانه ساس من فانه وان المواظ على الشكل  
 متقابلان وله يكتفان على واحد واما المسرك فمكون فربما **قوله**  
 معينه كذا اذا سمي شخصان وقد يكون كليتا كسبهما كالعين وقد يكون  
 كليتا كسب احد معننه وجرنا كسب اللفظ كلفظ من باب او اجعل  
 لشخص ايضا اذا اعبه معناه الحكي فاما ان يكون متعاطيا او متكاملا  
 من ذلك حال المنقول فانه يخذ حراما من رقبته **قوله** وان  
 يكون المعننان المنقول عنه والمنقول اليه جريئ او كليتين او احدى  
 وانه فركلتا نعم المنقول والمسرك متقابلان وله يكتفان وكذا الحال  
 من كسفه والمجاز **قوله** فانه المذكور في التلك **قوله** من والى التبعيل المذكور

من والى التبعيل المذكور  
 من والى التبعيل المذكور  
 من والى التبعيل المذكور

عد الى التي **قوله** لا يتركها ماله صلوح العلية **قوله** كبريت ال سهار  
 على شرب سيمونيا وترى من على سكار **قوله** اما احقته فله **قوله**  
 جعل لفظ احقته فعليه من مفعول ماضون من قول المحدثي اجد العنوش  
 في كتاب كحل الماء المنقول من الوصفية الى ان سميته كماء البية **قوله**  
 او جعل لفظ احقته في رجل جارية على موصوف مؤنث غير كونه  
 كماء فوك مررت بفيتية بنى فلان ومار لكره يوقد حتى  
 الله زم عن الثابتة فله اسكان في التاء **قوله** هو شي امين معناه  
 مما اشار الى المعنى من قول وقوله معلومة الدلالة اسان الى المعنى  
**قوله** بعد حاز مكانه من قول **قوله** فعنا من المكون المحلى مصدر ايمتيا يستعمل  
 اسم الفاعل نزل الى اللفظ المذكور وقد توجه بان الحكم حاز في هذا اللفظ  
 من معناه من صلح المعنى اذ هو محل الجواز **قوله** ومن الناس **قوله** فقيه  
 لهم بناء على ظهور حال ظنهم فان العاطف موصوف بالنصب والنصب

بعض ان تغير فعل اذا كان جازيا على موصوف مؤنث مذكور او مذكور  
 على ان يرفع بالفتحة او ينصب بالفتحة او يجر بالفتحة او يرفع بالفتحة  
 غير مذكور فله بيا ان يكون قد قبل جازيا على موصوف مؤنث مذكور  
 بغير ان يكون قد قبل جازيا على موصوف مؤنث مذكور  
 بغير ان يكون قد قبل جازيا على موصوف مؤنث مذكور

بغير ان يكون قد قبل جازيا على موصوف مؤنث مذكور







**قوله** نحو النظر في مفهوم اللفظ **ع** معنى اذ اورد النظر في مفهوم اللفظ  
 تقطع النظر عن خصوصية الحكم بل عن خصوصية ذلك المفهوم ونظر  
 في مفهوم مفهوم وما يتيه كان عند العقل محتملا للصدق والكذب **فلهذا**  
 ان خبراته وكذا خبر الرسول **ع** انه لم يكتف بالصدق بل كان اذا قطعنا  
 عن خصوصية الحكم ولا قطعنا محصل مفهوم ذلك الخبر وجدناه اما  
 في شيء او سلبه عنه وذلك كتمل الصدق والكذب عند العقل  
 لا يرد ان اصل قولنا الكل اعظم من اجزاء وغيره من الديات  
 يحزم العقل بها عند تصورها فيها مع النسبة كتمل عند العمل الكذب  
 اصله بل هو جازم بصدقه وحاكم بامتناع كذبه قطعنا **ع** اذا قطعنا  
 عن خصوصية تلك الديات ونظرنا الى محصل مفهومها وما يتيها  
 وجدناه اما موت شيء او سلبه عنه وذلك كتمل الصدق والكذب

ولا قطعنا

والكذب عند العمل لا استنباه **ع** الى ان الخبر ما كتمل الصدق والكذب  
 عند العمل نظرنا الى ما يتيه مفهومه مع قطع النظر عما عدنا **ع** من  
 خصوصية مفهوم ذلك الخبر **فلهذا** كان في الخبر خبرا باسرها محتملا  
 والكذب **ع** منها سوال مشهور وسوال آخر في خبرنا الصدق والكذب  
 يعلم ان قولنا الصدق مطابقا خبره للواقع وكذبه **ع** مطابقا  
 للواقع **ع** انما بان ذلك انما يرد على من فسر الصدق والكذب كقولهم  
**ع** انما اوردنا الصدق لمطابقة النظر اليه من ثبوتها **ع** ولا  
 للواقع والكذب بعدم مطابقته للواقع **فلهذا** ورواه اصله  
**ع** انما اوردنا خبر الدالة على طلب الفعل **ع** انما عرض على ان الكلام في  
 نسيم **ع** انما اوردنا خبره **ع** خبرا دافعا في مورد التمسك  
 مخبر في تبيين الدلالة بالوضع ويمكن ان يعبى انما اوردنا خبره **ع**



من خوار لو استعملت مع طلب الغرض لطلبه من شأني سبيل الحار

داخله ليس فاكهه، لكن وله لهما على العنبر فاستحق مجازته فله

بکسر الفاطحه من صل جبار او ان کا معنی یہ ہے کہ اس سے تمام طبیب

ولكن الحق ادرج كاستغنام كالتبني <sup>١</sup> قبل له كفتح يعرج ادرج  
التبني مع انما كاستغنام والعل الطلب والال الوضع والتبني بالالت

عَلَى الطَّبِيبِ وَالْأَمْرِ وَضْعِيَّةً وَاجْتِبَاءً إِلَى سِتْهِامٍ وَأَدْلٍ بِالْوَضْعِ عَلَى

طلب الغنم لكنه لا يدل بالوضع على طلب الفعل ولا تدريج في الهمزة

الذي هو الالوضع على طلب الفعل في التثنية الذي هو الال

عل طلب الفعل ولله وضعته ولعل لتعقل النظم وان لم يكن فعلا

كيفية بل هو انفعال او كيف لكنه يعتقد في عرف اللغة من انفعال الصلابة

من القلب و المبتدأ و من له لفظ معاينتها المفهوم عنها كسمت اللغه

54

اللفظ مصدق على كل منهما اهـ لا بالوضع مع طلب الفعل والصفة

البينة واليمين المطلوب اليه استقضاءهم من تفهيم الى طب الحكم

الغنى الذي هو فعل الحكم والتهنيم فعل له استنباه فلهذا ما ذكرناه

فان قلت السبعين اسم فعلا من افعال الجوارح والمشار من لفظ الفعل

اد اطلق سوا فعال الصارث عن اجوارح قلت فعل من الملام

کفر و کفر فتنی و عتبی و ما شبها او او و ما بجل قطعا **اولم** فتنی

الباب في الدعوة ○ ودعاء الصالحين في نفسه للمطرب على ما في

من كقولهم فالما سبب اللغوة مرعته وسر عليه بان القصة ص

من استمرام هم الحكم بان الخطبة الى طلبة فيسببه على ارضه الحكم

لكن شغلهم وان لوحظ الموضوع لم يكن تلك المباشرة معتمدة ولا

وله سهل قوله والنهي تحت الامر بناء على ان الترك هو كلف النفس

فعلهم ان المرد في الآخرة  
الغفل الطلق في الآخرة  
فعلهم ان المرد في الآخرة  
اوله

1872

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

رسیدگی در امور  
مجلس

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

[illegible]







واما مخفف معنى التبريد اسم مفقود منه وايا ما كان هو له يطلق  
 على الصفة الذميمة من حيث من بل حيث انها تفيد من اللفظ  
 وذلك اما كونها بالوضع لان الدلالة اللفظية العقلية او الطبيعية  
 ليست لبعضها كما مرت اليه من ان قد لا قال من حيث وضع  
 الالفاظ وقد يكتفى في اطلاق المعنى على الصفة الذميمة بحصولها  
 لان تقصير اللفظ سواء وضع لما لفظ ام لا والناسيب لهذا المعنى  
 العام هو ان لا المعنى اعتناء بصفته فادراكه  
 بالعقل على التما بصله حية من فاد او التركيب **فان عتبة**  
 يعنى ليس المراد منها من المعنى المفرد ما يكون بطاله جوده من المعنى  
 ما يكون كماله جوده بل المراد من معنى المفرد ما يكون لفظه مفردا ومعنى  
 التركيب ما يكون لفظه كماله فاد والتركيب صنفان لله لفظا

اصالة ويوصف المعاني بها شعاعا على المعنى المفرد ما سوا من اللفظ  
 والمعنى التركيب استعاضا من اللفظ التركيب لعمارة اخرى المعنى التركيب  
 استعاضا جوف من جوف اللفظ والمعنى المفرد ما لا يستعاضا من  
 لفظ سواء كان متناك للمعنى واللفظ جزءا اوله يكون له منها جزءا  
 او يكون لا يصحها جزءا **فان** وكل مفهوم **مخلص** الكلام  
 ما حصل عند العقل فهو مجرد حصوله فيه ان متبع في العقل وحده  
 على كثيرين هو الحيز كذا ان زبد فانه اذا حصل عند العقل استحال  
 منه فرض صدق على كثيرين والآن اى وان لم يمتنع لمجرد حصوله  
 صدق على كثيرين هو الكل فالكله امكن فرضه استحال وجوبه  
 استحال **فان** من حيث انه مضمون **لما** كان ظاهرا للعبارة  
 على ان المانع من الشك هو نفس صفة نية على المراد او منع ذلك

لا يقال ان كان يحق اللفظ ما في اللفظ من غير ما  
 على ان الشئ اى يوصف باللفظ على ان يكون اللفظ  
 بالوصف فاللفظ اى اللفظ على ان يكون اللفظ  
 فيه





من حيث انه متصوّر **اول** وقد وقع في بعض النسخ **منها** هذا التكرار  
 ان التدرج قد ينفذ اللفظ بالكل والجزء وان كان بالعرض فيقولون  
 اللفظ اما ان ينفذ نفس تصور معناه من وقوع الحركة فيه هو الحركي  
 اوله منع هو الكل **و** وانما يتبدل بالتصور **مرداه** لا في كل  
 مفهوم اما ان يمنع من الشك في المقصود منه من استراكال  
 كثر من نفس لا حراي امتناع استراكال من كثر من نفس الا في كل  
 يكون مفهوم واجب الوجه واصله في حد الحركي وفار جاع قد الكل  
 منع اذ ليس كشي بل هو كل فليقتد بالمصوّر علم ان المراد منع العقل  
 من استراكال اي يمنع العقل من الاستراكال ويمنع منه ذلك فله  
 يمكن للعقل فرض استراكال فله يلزم وقد فهم واجب الوجه في حد  
 واما التقييد النفس فليعلم سؤم دخل مفهوم واجب الوجه فاذا لم

لا حطة العقل مع حطة خطه برهان التوصل فان العقل له حطة فرض  
 استراكال لكن غير الاله متناع لم يحصل بحد تصديق وحصوله في العقل  
 وعلة حطة ذلك البرهان واما بحد تصديق وحصوله في العقل فيمكن للعقل  
 فرض استراكال **و** كما حكمت الفرصة **من** الى ان يمكن صدقها في  
 نفس من موعلي من استراكال خاصية والذميمة كاله شي فان كل ما  
 في الخارج موعلي في احاد صرفة وكل ما يعرض في الدمن فهو في الدمن  
 صرفة ولا صدق في نفس من موعلي شي منها انه له شي وكذا لا مكان  
 العام فان كل مفهوم صدق عليه في نفس من موعلي عام فمتنع صدق  
 في نفس من موعلي مفهوم من الموهوب وكذا لا وجه فان كل ما موهوب  
 في احاد صدق عليه انه موهوب في احاد وكل ما موهوب في الدمن  
 عليه انه موهوب في الدمن فله يمكن صدق صدق على شي اصله كس

الفرض في هذا الموضع ان العقل لا ينفذ اللفظ بالكل والجزء وان كان بالعرض فيقولون  
 المنع من الشك في المقصود منه من استراكال كثر من نفس الا في كل  
 يكون مفهوم واجب الوجه واصله في حد الحركي وفار جاع قد الكل  
 منع اذ ليس كشي بل هو كل فليقتد بالمصوّر علم ان المراد منع العقل  
 من استراكال اي يمنع العقل من الاستراكال ويمنع منه ذلك فله  
 يمكن للعقل فرض استراكال فله يلزم وقد فهم واجب الوجه في حد  
 واما التقييد النفس فليعلم سؤم دخل مفهوم واجب الوجه فاذا لم



من الكليات العرفية مع امساع صدرها على سبيل منع العقل في  
 حصولها في نفس من شارك بل كونه وض من استراكها في حصولها  
 مع قطع النظر عن تحولها فيها لم يجمع شيئا وانما اعتبر الفهم  
 النسب الى الكل والجزئي حال المعنى في العقل اعني مشاعه  
 العقل استراكها وعدم مشاعه عنه جعلوا امثال مفهوم الذات  
 وتفاصيل الموضوع الشاملة طبع شيئا الذميه والخاصية المحققة  
 والمدن دافعة في الكليات دونها ولم تعبر واحال المعنى  
 في انفسها اعني امساعها عن استراك في نفس من هو عدم امساعها  
 عنه ولم جعلوا تلك المشاعه وافلتت في الجزئيات على مقتضى  
 بعض المعنى في بعض ذلك انما هو باعتبار حصولها في الذم  
 فاعشار احوال الذميه هو الماسب لما سوعضهم **نوا** ومعها

في نفس من شارك  
 في نفس من شارك  
 في نفس من شارك

في نفس من شارك  
 في نفس من شارك

منها يعلم **ن** اي ومن منقسم لو احب الوجوه وشيئا الله شيئا  
 الله امكنه والله وجوه كلها يعلم ان افراد الكل التي يحتملها كليات  
 ان تصدر في الكل علمها في نفس الرب من اوله ما يمنع صدقها  
 في نفس من هو ان منقسم واحب الوجوه يمنع صدقها في نفس من  
 من واحد والكليات العرفية يمنع صدقها في نفس من هو على نوا  
 وفصل عما يواكبه منه فالعبد في افراد الكل امكنه وض صدقها عليها  
 ان هذا اصدار يحتمل كلمة وكلمة تلك من اوله افراد المحقق في  
 لعدم كلياته نعم ما يكون في الكل في نفس من هو فلهذا اصدار  
 ذلك الكل في نفس من هو امكن صدقها عليها وبسطها في  
 مثل النكته التي علمت منها في حيث كمن مشاعه النفس المحققة  
**ن** اي ومن منقسم لو احب الوجوه وشيئا الله شيئا  
 الله امكنه والله وجوه كلها يعلم ان افراد الكل التي يحتملها كليات

في نفس من شارك  
 في نفس من شارك

وهذا



آية قوله **عالمها** شأن اللفظ **الكلي** ليس **جزئيا** منها كما هي **والتفصيل**  
 العام واما **الملك** **الساقي** فهو **جزئيا** منها فاللفظ **النفس** **جزئيا** منها  
 النوع والنوع **جزئيا** للنوع **جزئيا** من النوع **جزئيا** من النوع **جزئيا** من النوع  
**كل** وكلية **الشي** اما **كلمة** **السب** **الشي** **لا** **كل** **لكن** **الشي** **لما**  
**يظهر** **الكلي** **بالعكس** **لما** **يجري** **من** **ضائ** **فان** **كل** **احدهما** **يظهر**  
**له** **فرا** **ومع** **الشي** **من** **ضائ** **هو** **المندرج** **حت** **من** **وذلك** **الشي**  
**مساو** **له** **لذلك** **الشي** **ولغيره** **فالكلمة** **واجبة** **من** **ضائه** **مساو**  
**متضايفان** **له** **بفعل** **احدهما** **ال** **مع** **فرا** **له** **بن** **والبنوع** **واما**  
**اجزائه** **الحيث** **في** **قابل** **الكلمة** **لما** **لعدم** **والكلمة** **ما** **اجزائه** **فوق**  
**لما** **سواء** **كان** **مصدرا** **على** **كثيرين** **والكلمة** **عدم** **المنع** **فان** **كل** **لذلك**  
**وجبة** **النسبة** **للكلي** **واجبة** **له** **ضائ** **ثم** **قال** **واما** **الشي** **الحيث** **لما**

في قوله عالمها...  
 في قوله الملك الساقي...  
 في قوله النوع والنوع...  
 في قوله كل وكلية...  
 في قوله يظهر الكلي...  
 في قوله له فرا ومع...  
 في قوله مساو له...  
 في قوله متضايفان...  
 في قوله اجزائه...  
 في قوله لما سواء...  
 في قوله وجبة النسبة...

في قوله **احق** **من** **الشي** **من** **ضائ** **فان** **العام** **على** **الخاص** **فوق**  
**الحيث** **لما** **سواء** **كان** **مصدرا** **على** **كثيرين** **والكلمة** **عدم** **المنع** **فان** **كل** **لذلك**  
**وجبة** **النسبة** **للكلي** **واجبة** **له** **ضائ** **ثم** **قال** **واما** **الشي** **الحيث** **لما**  
**يظهر** **الكلي** **بالعكس** **لما** **يجري** **من** **ضائ** **فان** **كل** **احدهما** **يظهر**  
**له** **فرا** **ومع** **الشي** **من** **ضائ** **هو** **المندرج** **حت** **من** **وذلك** **الشي**  
**مساو** **له** **لذلك** **الشي** **ولغيره** **فالكلمة** **واجبة** **من** **ضائه** **مساو**  
**متضايفان** **له** **بفعل** **احدهما** **ال** **مع** **فرا** **له** **بن** **والبنوع** **واما**  
**اجزائه** **الحيث** **في** **قابل** **الكلمة** **لما** **لعدم** **والكلمة** **ما** **اجزائه** **فوق**  
**لما** **سواء** **كان** **مصدرا** **على** **كثيرين** **والكلمة** **عدم** **المنع** **فان** **كل** **لذلك**  
**وجبة** **النسبة** **للكلي** **واجبة** **له** **ضائ** **ثم** **قال** **واما** **الشي** **الحيث** **لما**

في قوله احق من...  
 في قوله الملك الساقي...  
 في قوله النوع والنوع...  
 في قوله كل وكلية...  
 في قوله يظهر الكلي...  
 في قوله له فرا ومع...  
 في قوله مساو له...  
 في قوله متضايفان...  
 في قوله اجزائه...  
 في قوله لما سواء...  
 في قوله وجبة النسبة...

في قوله...



عن مفسطه اكثر منها وعدم اخصارها 2 عدد بنى قوت من نيتنا  
 وله حيث لا عن الكلنا فالتكليف كرسنا الحوتى ايجبتى ويندكر  
 الهماني والتسبب بينهما وذلك كمن على كسى ايجبتى فالتكليف  
 منصوب لعموم احدى ايجبتى لتضع به مفهوم الكل واما سان السبب  
 المعنى في ثمة التصويب او معرفة النسبة بين المعنى فكشفا  
 انكشافا واما احدى من ضايف فان كان كلفا فالتكليف عنه كدوره كلفا  
 كان جربا حتميا فله كنه واما التصويب مفهومه ان كل التكليف  
 له حيث سان احوال السى واحكامه له سان مفهومه 2 واما ينادى  
 الذاتى على ما ليس كاي 2 اى على المامه مقتا والذاتى بهذا المعنى  
 له فليس كاي من عن نفسها وساو لاجلها المنقسم الى ايجبتى والنقض  
 اما الذاتى بالمعنى الاول والى الداخل المامه فمفهومه بالبره والى قوله  
 تبا ان الالطه والذاتى على المعنى من قول اشهر **نما** ان يوافى

فالذاتى هو على الجوف هو ان يافى له النسبة الايجابيه او السلبيه بين الذاتى بطريق الاستدلال به

في التصويب

الالعراض مشقة جارية عنه بها عند شخص عن شخص 2 بعض  
 او اولى من ان لا يملك الاعراض نية وعوارض مشقة موصيه للمنع  
 عن فرضه سترهك وليس لك العوارض معبره مامته ملك فواد  
 بل كدورها شى صانعيتها مما زابعضها عن بعض فلكل من تمام  
 مامته كل فرد من ملك من فواد 2 وتولنا متقنين ايجبتى ليجزى  
 هذا السندى ايجبتى مطلقا كما ذكرى وخرج العرض العام ايضا  
 مطلقا وخرج النصول البعيد ككس السى والناسى وقابل من ينادى  
 ايضا حواض من جنس كمالا شى فانه وان كان غضا عما باليس  
 من ناسه لانه حاصه باليس الى كنوان واما البندى فخرج  
 حواض موفانه كخرج النصول مطلقا فربه كانت او تعين وخرج  
 ايضا مطلقا سوا كانت حواض من نواع لونه جنس فكان سترهك

فبالنسبة الى النواض من ان كان له حوصه من النواض باليس  
 فبالنسبة الى النواض من ان كان له حوصه من النواض باليس



هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ

هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ

الوصول والحق اليقين في اوله واما اوجه العوض العام  
استان الى قول اوله واما استناد الاستدلال عليه  
المسألة اياه في العوض في سلكه وارجع الى

هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ

اجاب بانه لا يمتنع ان يكون عرض عام له وله جواب اي شيء  
ليس بمتكسر لما هو عرض عام له واما الفصل والحق  
اجاب بانه لا يمتنع ان يكون عرض عام له واما الفصل والحق

هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ

اجاب بانه لا يمتنع ان يكون عرض عام له واما الفصل والحق  
اجاب بانه لا يمتنع ان يكون عرض عام له واما الفصل والحق

هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ

المنوع كله تمام المامته له فاد منقعه اكنه واما اجتناب  
ما منه المشترك من فاد المحلنة اكنه وسداد عليك تاصيل  
المعنا في لفظ الحق ايضا فالمتكسر على كثيرين معنى ذلك

المتكسر لفظ  
عاد اصد

وذلك انه مفهوم الحق مفهوم المتكسر على كثيرين بمعنى ان اللفظ  
يدل عليه حاله ولفظ المتكسر يدل على كثيرين معصيه له

هو الصالح لان عال بالعرض على كثيرين ومفهوم المتكسر على كثيرين  
ما كان متكسرا على كثيرين الفعل فله معنى لان له المتكسر الفعل

لان يقال على كثيرين التزام وله من التزام لم يستفهم في التعميم  
لما تقول لم يرد بالمتكسر على كثيرين في تعريف المتكسر الصالح

على كثيرين اوله وارجع الى المتكسر بالمتكسر من اللفظ  
كلية ليس لها افراد معجزة الخارج وله في الدنق قاتل

بل اصله حتمه متكسر المتكسر على كثيرين معنى الحق معنى  
ما النوع اي دقي ساني ذلك قال في ما هو سؤال عن اكنه

هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ

هذا هو المطلوب في هذا الباب  
والمراد بالمتكسر ما هو في  
المتكسر من اللفظ







نوع تام من نفع اصله **قوله** اي جزء مشترك له كغيره مشترك خارجا  
 ١٥ هذا الغير لئلا يجرى المسترك الذي له كغيره مشترك  
 بينهما **قوله** وهذا الكلام وقع في البين **قوله** يعني قوله وتباين حال واما  
 عام المسترك بما ذكرنا اوله فاما لانه مشترك **قوله** لانه مشترك على  
 فاعمال هذا **قوله** كغيره مشترك في معنى مشترك على واحد اما هو كسب الظاهر  
 واما كسب كسبه فاكبر في كسبه لا كغيره لا وجملة على اصله **قوله**  
 وكل علم المشترك هو مشترك عليه لا مشترك في كسبه لا وجملة على  
 له مشترك **قوله** او لا بد في الحيل الذي هو النسبة ان يكون مشترك في  
 وجملة على غير ايجابا مشترك ايضا واما قد كسب هذا وندفله بدفنه **قوله**  
 لا تشارك في السخص المقتين فله راد بدفنه **قوله** الشخص وال  
 فله **قوله** مشترك المعنى كما عرفت بل مراد به مفهوم مشترك في راد واصل اسم

هذا المشترك من النسبة وبنفسه فاما ان يكون عام المشترك بالاشياء

اسم زيد وهذا المفهوم كلي وان فرض اختصاصه بشخص واحد فالحال ان  
 المفعول على غير له كغيره مشترك **قوله** ونقولنا محليين انما هي التوحي  
**قوله** في اصنافه من انواعه وحوادثها كغيره مشترك في  
 هذا المفهوم فلو لم يكن في السبب وان  
 حارب ما يخرج الفصول والاختصاص مطلقا فذلك استنادا لاجماله  
 الغرض العام فله يخرج له بالمتبدي من غير **قوله** المفهوم رتبوا الحكماء **قوله** كفي  
 عليك ان التوابع الكلية لا يتفهم عند المتبدي له باله مثله كونه فله  
 نرى كسب التفرقة مشيئة باله مثله كونه تشبه على المتكلم المتبدي فاصح  
 هذا الفقه ذكره في مباحثه مثله كونه فاورده في مباحث الكليات  
 من الحكماء المخصوصة وفي ترتيب من انواعه وحوادثها كغيره مشترك  
 مرتبة كما بينت فقول الجنب ما ورتب بعيد **قوله** وعرفت ان الجنب ان يكون  
 عام المشترك من النسبة ومن غير ما فاما ان يكون عام المشترك بالاشياء



لا كليات ركن المامنة فيه **اوله** فانه قول له بدها كمنه صا با عن المامنة  
 وعن جميع مشاركاتهما فيه فكل من اجواب عن المامنة ونقص ركنها  
 فيه هو كوا عينا وعن جميع ما ركنها فيه وهذا حتى جنس اقربا  
 اعني كالمعز نام المشترك له بالهيس لا بعض ما ركنها فيه  
 عن المامنة وعن بعض مشاركاتهما فيه وهو بعض افر فكل من اجواب عن المامنة  
 وعن بعض ما ركنها فيه عن اجواب عنها وعن البعض من هذا  
 يسمى جنس بعدا والاضابط موقوفه رتب البعدا بعينه عن رتبة  
 الكماله لجميع المشاركات وينقص منه واحد فما بقى هو رتبة البعد  
 فاعلم ان اجسام الناحية بس بعد الله ان بمرتبته واحدة جنس قريب  
 فانه نوع اضافي مركب من اجسام الترتيب الذي هو اجسام الناحية  
 فصل الذي هو اجسام المحرك باله رتبة وان اجسام جنس الله تعالى

حاصله ان الاجسام البعدية للاهنة كل منها جنس قريب  
 للجنس الذي يترتب عليه واسطة فاعلم ان المامنة

به رتبته والكمون له رتبة واهل جنس قريب للجنس الناحية  
 اكون جنس الله ان بعينه مشترك مراتب والكمون به رتبته  
 بمرتبته واهل جنس قريب للجنس المطلق كل ذلك كما ان المامنة الصالح  
 واعلم ايضا ان رتبته من جنس ماله كجبل كونه ان تتركب من  
 جنس قريب كالمعز فله جنس لا تتركب من جنس ماله رتبته  
 منفصل **قوله** وله اخص **قوله** وله اخص مطلقا وله من وجه واحد  
 وضع نام المشترك الذي هو الكل بدو رتبته الذي هو اخص مطلقا او  
 وادام يكن اخص من وجه لم يكن اعم من وجه ايضا **قوله** وله اخص اي  
 مطلقا وتعمل وله اعم منها وله لله اعم مطلقا ومن وجه واحد  
 من وجه اخص مخصص اعم من وجه باعشار فان شئت له خصة  
 واربعة فيما لزم من ان اخص مطلقا وهو موزون وضع الكل بدو رتبته

ط  
 لان كل واحد منيها يستلزم الآخر



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, written on aged paper. The text is written in a cursive style and includes the word "بسم الله" (In the name of God) at the top. The signature is underlined in red ink.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, featuring a large red flourish or signature.

لا حظت

وَأَمَّا شَيْئٌ أُعْتِدَتْ عَلَيْهِ وَصَلَتْ مَنَازِلُهُ لَمْ يَحْمِ مَطْلَعُهُ فَهُوَ  
مِنْ جَعْلِهِ لَدَى تَمَامِ الشُّرْكِ **قوله** لَكَ دَعْوَاهُ إِلَى نَزْعِ الْفَرْقِ  
الْمُتْرَكِ كَقَبْلِهِ عَلَى الْعَوْمِ **قوله** فَيُؤَلِّقُ عَلَيْهِ كَقَبْلِهِ عَلَى الْعَوْمِ  
أَنَّهُ لَوْ تَمَامُ الشُّرْكِ مَوْصُولٌ إِلَى النَّزْعِ لَفُورِ الْفَرْقِ سَبَابُهُ لَوْ أَنَّ  
يَكُونُ تَمَامُ الشُّرْكِ مَوْصُولٌ إِلَى نَزْعِ النَّزْعِ وَكَوْنُ بَعْضِ تَمَامِ  
الشُّرْكِ كَأَنَّهُ مِنْهُ لَفُورِ تَمَامِ الشُّرْكِ وَعَلَى هَذَا النَّزْعِ فَكُونُ الْفَرْقِ  
وَأَمَّا تَمَامُ الشُّرْكِ فَلَا يَصْدُقُ عَلَيْهِ نَزْفُهُ لَكِنْ يَكُونُ الْفَرْقُ لَدَى نَزْعِ  
النَّزْعِ فَكُونُ الْفَرْقِ وَاحِدٌ فَكُونُ الْفَرْقِ وَاحِدٌ **قوله** تَمَامُ الشُّرْكِ كَأَنَّهُ  
أَمَّا لَكِنْ تَمَامُ الشُّرْكِ سَبَابُهُ بَيْنَ نَوْعٍ مَا سَبَابُهُ نَوْعٍ الْجَبَابَةِ لَكِنْ  
وَلَوْ أَنَّ نَوْعَهُ كَانَ أَمَّا لَكِنْ كَأَنَّهُ كَأَصْلِهِ بَيْنَ نَوْعٍ  
أَوْ مِمَّا يَنْبَغِي لَهَا فَكُونُ الْفَرْقِ لَهَا مِمَّا يَنْبَغِي لَهَا عَنْ طَرَفِ الْمَاشِ

65

اما اذا كان المشترك بينهما وبين نوع آخر من الامور لا يكون  
 يكون عام المشترك بينهما لانه لا يخلو المقدر له بان يكون بعضا من  
 المشترك بينهما فان كان عام مشترك فهو بعضه وجزء هذا البعض  
 لا يكون مشتركاً مع عام المشترك وبين نوع ما سبيل له او مشتركاً  
 قاله قول كل ممتنع الثمام المشترك عن جميع الاشياء المائية لا يكون فضلاً  
 المائية الذي هو عام المشترك عن جميع الاشياء المائية لا يكون فضلاً  
 في اجمله والكا اعني بعض ما يكون مشتركاً مع عام المشترك وبين نوع ما سبيل  
 له كقوله ان يكون عام المشترك بين المائنة وذلك النوع السابق لتمام  
 والله كان يجب داخله في القسم قوله لا ذلك النوع سابق للمائة  
 ايضا فلا بد ان يكون بعضا من عام المشترك بينهما فان عام مشترك  
 ولا محذور ان يكون بينهما عام المشترك له قول لان هذا النوع الذي هو

مع ان الاستاذ لا ينبغي ان يكون في جزان يكون شريكاً في العمل  
و يجب مساعدته ولا يكون له نصيب في عمل و ضار في اصل  
ان هذا واراد على ان لا يملكه الفلانة المذكورة في التوراة

الحمد لله الذي جعلنا من بعض  
شأننا مشتركا معكم  
المشركين في بعض  
مبادئه



لكنه لا يمكن محو لا لانه مبين  
فقد يكون تمام المشكك

تمام المشكك ما من له فلو وجد فيه لكان محمول عليه له الكلام في  
انه جاز المحمول فله يكون مبينا لا فاذفع ذلك كغير تمام المشكك التي  
هو تمام المشكك من قول لكن اذ قيل ان بعض تمام المشكك الذي كان في  
اما ان يكون مشتركا بين تمام المشكك التي وبين نوع ما مبين له اوله  
كغير فضل للجنس الذي هو تمام المشكك التي وهو قول اما ان يكون تمام  
بين المامنة وبين هذا النوع الذي هو باذات تمام المشكك التي وهو  
المفروض كحاشية فتا ما ان يكون بعضا من تمام المشكك فتمت  
مشكك ثالث ان لا يقال له كغير يكون هذا الثالث بعينه هو  
ما ان يكون باذات المامنة نوعا مبينا وبينها ان المامنة  
كل منهما في تمام مشكك بين المامنة وذلك النوع ولا يوجد ذلك  
تمام المشكك المذكور في النوع كغير المحل الذي هو بعض تمام

تمام المشكك  
فان كان في تمام المشكك  
فان كان في تمام المشكك  
فان كان في تمام المشكك

المشكك موصوف في كل نوع من النوعين واعلم من كل واحد من تمام المشكك فله  
وصف جنس وهذا ان غرضه ان يمدح له اذا ثبت انه لا يكون للمامنة  
واحد جنس له يكون اصحا جزا الله فو لم يثبت بينهما فله بد من ترك هذا  
الدليل والتمسك بدليل افرومولي قاله جزا المامنة او الم يكن تمام المشكك  
بينها وبين نوع ما من نوع المباشرة لها فاما ان يكون مشتركا بينها وبين  
نوع ما مبين كما في جملة الها على جميع المباشرة الباشرة فاما ان يكون مشتركا  
بينها وبين غير ذلك كغير تمام المشكك بينهما فهذا الجواب يمكن ان يكون  
بين المامنة وبين جميع ما عدا ما اود من جملة الاشياء ما من سببه له جزا  
هذا الجواب ممتنع المامنة عن المامنة التي له ثبت ان كان له هذا الجواب يكون  
للامانة فان ثبت فعل هذا انظر اذ المامنة في النص وصرح له  
الامانة له كغير يكون جوا طبع ما عدا ما اذكرتم فكم من المامنة













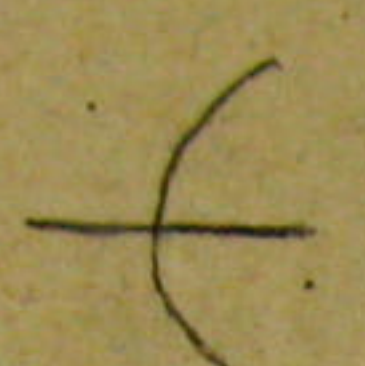




من حيث هو اوله فانه قول له زم الماسة و هو الذي يرميها عطف اى من الذين في الخارج  
 معا و انك له زم الوجوه اى له زم الماسة الموصولة اى الى الخارج محققا كما هو مقتدر **قوله**  
 ولو قال اللزوم ما يتبع انعكاسه عن الشيء و اما لم يزل المحقق ذلك له قسم الكل القيس  
 الماسة اوله الماسة اى ان يكون الكل نفس تلك الماسة و ما يبرها ان يكون  
 جزءا و بالتميز ما يكون خارجا عنها فلي قسم جزا الماسة بالنسبة اليها **قوله**  
 اراو لم تقسم الكل كما رقي عنها بالكمال اليها اى له زم و علة له زم فان ذلك  
 مقتضى سوف كل **قوله** هو الذي يكفي لصغر مع لصغر طر و هو في حزم العقل  
 باللزوم **قوله** له زم ان يكون من لصغر النسبة قطعا فاما العقل الماد ان يصغر  
 و لصغر النسبة منها في ان يكون باللزوم و اما لم يزل لصغر ما يقتضي **النسبة**  
 و اكرم معا **قوله** كن في الزوايا **قوله** اذا وقع خط مستقيم على مثلث كانت  
 عن جنبه و او يات تساويان فكل واحد منها سمي فانه و معا فاما كذا

مع ضرورة

و اذا وقع كسر في مثلث من ازاياه  
 فكل من زاوية الصغر و الاخرى الضيقة



هكذا **قوله** حاله و الكبرى منقوبة هكذا **قوله** و اما المثلث و الذي  
 يحيط به دائرة مخطوط **قوله** **قوله** و دور البرهان الهندسي على الزوايا  
 التي في المثلث مساوية لزاويتي من قس في الزوايا المثلث من في المثلث  
 له زم الماسة المثلث سواء و هو في الذي في الخارج كمن حزم العقل باللزوم  
 له يحصل لمجرد لصغر المثلث و لصغر في الزوايا المثلث من في المثلث  
 هندسي **قوله** و منها نظ **قوله** حاصلة الترتيب الى البين و علة البين على ما ذكر  
 خاصة مع ان المتبادر من كلامهم ان له زم الماسة منقوبة فاما من حزم مقتضى  
 الجمع لانه تفصل الكيفية لم يأت على تعدد لفات الا تضباط **قوله** **قوله**  
 على شيء آخر **قوله** يعني له زم الماسة و اما لم يكن لصغر ما كما في ان يكون باللزوم منها  
 و حسب ان سوف ان يكون به حزم مغايرة لتصغيرها و له يجب ان يكون ذلك من الموضع  
 عليه هو الوسط بل كذا يكون شيئا اخر كما قدس اخذوا و قدسوا ان المحتج

اى الاتصال محمول على منع الجمع



الى الوسط المعنى المذكور كقصة نظيرة والذي يلقى تصدق فيه في الجسم به كقصة الامة  
 فكانه قال اللوم الذي بين المامية وله منها اما يدعى اول واما نظري فورداته  
 كعدان لا يغير نظرياً وله لو كان بل كونه شيئاً مغايراً لله قال كالحسن والتجربة  
 الحسن من راد حصر له في المامية في اليقين وغيره حيث لا يعبر عنه مفهوم  
 اليقين هو صياح الى الوسط بل كلف لعدم كونه تصدق الله زم مع لغة الملام  
 في الجسم باللوم وفي نظره كخضار وكغير غير اليقين منفس الى نظري في الوسط  
 والي يمتد نظري الحوافر من لغة الطرفين والوسط **قول** مد تعال اليقين  
 اللوم **ق** هذا هو اللوم الذي من المعبر في الدلالة له لامة فاما لوم  
 نشي اما ان يكون حسب الوجه الخارجي على معنى لا يمتد وجهه الى الكون خارج  
 منعك عن الشيء قد كعدت للجسم ويسمى لوماً خارجياً واما ان يكون  
 الذي من على معنى لامة من حصول الشيء في الجسم منعك عن حصول الشيء في قول

كعدان لا يغير نظرياً وله لو كان بل كونه شيئاً مغايراً لله قال كالحسن والتجربة  
 الحسن من راد حصر له في المامية في اليقين وغيره حيث لا يعبر عنه مفهوم  
 اليقين هو صياح الى الوسط بل كلف لعدم كونه تصدق الله زم مع لغة الملام

له قول به وحاصله ما يشع ادراكا كذا وهو ادراك من قول ويسمى لوماً مادياً واما  
 كيف بالنظر الى المامية حيث هي على معنى انها يمتد ان يوجد احد الوجوه في  
 عن ذلك اللوم بل انما وجدت كانت معه موصوفة به ويسمى هذا اللوم المامية  
 فاقول **ق** لزم المامية حيث هي كيان يكون له مادياً ممتداً واما  
 في الذم من حيث يوجد ذلك اللوم فيلزم ايضا منعك لزم المامية له مادياً  
 قطعاً فكيف يتبين بالمعنى من خصه ولا يجوز انفسه الى اللوم اليقين بالمعنى عظم  
 وغير اليقين **ق** العار **ق** لزم المامية ان يكون حيث اذ وجدت المامية  
 كانت متصفه به ولا يزم من ذلك ان يكون اللوم مدركاً مشهوراً بان مامية  
 اذ وجدت في الذم كانت موصوفة كعدت واما التلث مسانداً لمعاني  
 ذلك يمكن ان لا يكون للذم من شعور مفهوم المساواة المذكور فضل الجسم  
 بشورها لامة التلث فليس كل ما كان حاصله المامية مدركه في لاس  
 قليل لقوله يمكن ان لا يكون للذم شعور

حاصل الخطأ منع قوله فليكن انسيا بالمعنى الاخص  
 بجواز الذم في جميع من اليقين

هذا المثلث لطيف الذم















**قوله** لو كان المفهوم من جهة **قوله** ان يكون والكل فانه اذا ظهر الشقايه من مفهومها  
 ظهر الشقايه من كل منهما ومن الجميع المركب ايضا والاصل ان مفهوم كنوان انما هو  
 العاقل لا بعاد انما هو كنوان المحرك بالادراك امر توعده العقل حاله اعتبار  
 في كونه عرنا نفعه من الشريك بتد العارض المستحق بالكله لادراكه الموقوف  
 في العقل كسببه البنا من العارض للموجب كالحاجه اليه فاذا استحق من السيل  
 ليس من المحل بالمواطاة على الثوب كان هناك معروض هو الثوب وعارض  
 هو مفهوم من سفعه مجمع مركب من الموقوف العارض كذلك اذا استحق من  
 الكل الكلي المحل بالمواطاة على كنوان كان هناك ايضا معروض هو مفهوم  
 وعارض هو مفهوم الكل ومجمع مركب من الموقوف العارض وكما ان مفهوم <sup>بعض</sup>  
 من حيث هو ليس عن مفهوم الثوب **قوله** جزاءه بل مفهوم خارج عنه  
 لانه عمل على الثوب وعاقل كذلك مفهوم الكل ليس عن مفهوم كنوان **قوله**

**قوله** جزاءه بل مفهوم خارج عنه صالح **قوله** بل على كنوان وعلى غير من المفهوم  
 التي بعضها الكلمة في العقل **قوله** فالا قول **قوله** بعض مفهوم كنوان من حيث قيل  
 عليه اذ ان مفهوم كنوان من حيث هو كنوان طبقي فحق هذا العاقل <sup>قلبت</sup>  
 كنوان من حيث هو مفهوم كنوان من حيث هو كنوان طبقي فله فوق اذن من <sup>المفهوم</sup>  
 الطبقي ومفهوم الجنس الطبقي فالاصل ان مفهوم كنوان من حيث هو مفروض  
 الكل اوصاح لكونه مفوضا لكل طبقي ومن حيث هو مفروض لمفهوم الجنس اوصاح  
 لكونه مفوضا لجنس طبقي فقد اعتبرنا الطبقي صله جنة العارض مع الموقوف **قوله**  
 اسكال اذا اعتبرنا العارض معه بطريق التيقية وقيل في كنوان العقل فله <sup>الحال</sup>  
 الطبقي والعقل **قوله** لانه المطلق انما يتبين عنه **قوله** معنى انه ياخذ مفهوم الكل من  
 مدله ان <sup>شأن</sup> الى ان <sup>محصنة</sup> وورث عليه احكاما لكونه كذلك <sup>شأن</sup> كما هي <sup>شأن</sup>  
 جميع ما صدق عليه مفهوم الكل **قوله** اذا الكلمة اما من جهة **قوله** ان مبدأ الكل <sup>قوله</sup>



ما كبراد المستوفى فادرس الكملة الى الكمل كسب القرب والصاربية الى انصار  
**قول** والكمل الطبيعي موصوف في الخارج **قوله** ان قد يكون موصوف فيه لان كل ما يطبق  
 موصوف في الخارج ادرس الكملة الطبيعية موصوف في الخارج في كسب اليك البار  
 وما موصوف موصوف ممكن في الغنى **قول** من هذا مستدرك **قوله** سبيل البحث على الوصف الكمل  
 الطبيعي ارضا خارج عن الغنى ومن حصل الكمية من الكمية **قوله** فله وجه **قوله**  
 فيسأل الوجه ان يكون وهو الطبيعي كيفية في الاشياء من ان موصوف في الغنى  
 في كسب الموصوف لتعاضد الغنى كله في الباقي اذ سماك بطول الكلام ونفخ  
 فلهذا كسب ايراد له قول وترك في خبرين **قوله** فادرس موصوف في الغنى على اصلها  
 مسامان **قوله** اعرض على ان الله شيء الله ممكن باله مكان العام له بعد فان على  
 شيء اصله في الخارج وله في الغنى فاجعله متباينين في حجب كسب في تقصيرها  
 متباينين في حجب على مسامان وموصوف له في الشيء والممكن العام متباينان فان لم يجعله

كسب من المتباينين موصوف في الغنى موصوف في الغنى **قوله** يحصل الغنى الكمل  
 الصافي في نفس من على شيء او اشياء او التي يمكن موصوف في الغنى في الكملة الغرضية  
 التي هي موصوف في الغنى موصوف في الغنى من شيء واحد جاوز موصوف في الغنى  
 الكملة المتباينان موصوف في الغنى على كسب في الغنى موصوف في الغنى في الغنى  
 وتعميم التعاضد اما كسب الطائفة وكسب الغنى الموصوف في الغنى في الغنى ولا غنى  
 في الكملة الغرضية في الكملة الموصوف في الغنى والصادف في الغنى موصوف في الغنى  
 ولا يمكن ايضا درجتها من في الغنى موصوف في الغنى في الغنى **قوله** فادرس موصوف في الغنى  
 متباينان **قوله** المعبر منها موصوف في الغنى واحد منها في الغنى اذ قوله موصوف في الغنى  
 ان موصوف في الغنى موصوف في الغنى واحد منها في الغنى والميت في الغنى متباينان وامساع في الغنى  
 في رمان واحد ودرجتها في الغنى موصوف في الغنى في الغنى المستفيض في الغنى  
 في الغنى موصوف في الغنى موصوف في الغنى في الغنى موصوف في الغنى في الغنى



المذموم وكذا المسمى بصدق على حاله فلهذا انما ياتي في الجمل ما لم يصدق  
 كل منهما على جميع افراده في زمان صدق حقه فلهذا في بعض عبادك الصدق  
 المعبر في العموم مطلقا ومن جهة **قوله** واما اعبر النسب من الكلمات **بعض** الكلمات  
 يحكم فيها النسب الذي يصدق على يوحى كلفان مخصوصان بينهما سائر وكلفان  
 افران بينهما سائر وعلى هذا فقد كثر في الكلمات مطلقا في فامهم ووجه **قوله**  
 الكمال والحق فيهما <sup>ط</sup> فسمان فلفظ في الحريتين من قسم واحد فلو قال المفسر ان  
 مساوئنا الى افران التقيم لربما تميم حريانه جميع من قسم من رغبة في كل <sup>لهم</sup>  
 من قسم السلف فلهذا قال الكلمات ان علم ان ليس حال العبد من خبر من كذا  
 ومن كان التخصيص لغيره فلهذا **قوله** قد علم مما ذكر عدم جريان النسب <sup>فيها</sup> لاكن  
 لم يعلم ما ذاقها من تلك النسب فلهذا **قوله** يعلم ذلك بالمعايير **بإذن** السلف  
 على ان المخصوص من صفات معرفة احوال نسب الكلمات بعضها مع بعض **قوله** فلهذا

يكونان من ميثاقه **قوله** فان هذا الضاحك وهذا الكائن **قوله** فلهذا  
 فلهذا كثر ميثاقه **قوله** ان كان الميثاق رايه بهذا الضاحك زيد اسلمه **قوله** فلهذا  
 عمره **قوله** فلهذا ميثاقه <sup>كان</sup> وانه رايه بها زيدا وليس هناك من جرح **قوله**  
 واحد مودات ريد لكنه اعترضه ما اتى الرضا والحق في افران الضاحك والكتابة  
 لم يزل الحكي الحكيم بعدوا احتجبتا ولم تغاير تغاير احتجبتا بل سأل <sup>ونفاير</sup>  
 حسب العسارات **قوله** الكلام في الحريتين المتعارفين معار احتجبتا كما هو الميثاق  
 العبدان الذي جرحي صنف واحد له اعسارات متعديف ولو عده جرحي <sup>في</sup> **قوله**  
 وانه اعتبارات جرحي متعديف لزم ان يكون **قوله** فلهذا فاما **قوله** فلهذا  
 هذا الكائن **قوله** هذا الضاحك وهذا الطويل وهذا القاعد **قوله** فلهذا  
 البغدير **قوله** فلهذا صدق كل واحد منها على ما عده من الحريتين المتكثر **قوله**  
 كثر في نفاير من وضع استراكة بن كثر من فلكه وكلفا وامساك من **قوله**







الموضوع فاذا قلنا كل ما طاق كل ما طاق ان قد اعني صدقها على  
 اولها وما وكلنا اذ قلنا كل ان لا ناطق قد اعني صدق الله ناطق  
 على ان الله ان فاذا اخذت تقيض هذا ان عشار كان هو صدق  
 الله ناطق عليه وهو معنى قولنا بعض الله ان ليس له ناطق لا صدق  
 عليه لا ناطق يفيض الله ناطق في حاله من غير اعتبار الصدق على  
 سبيل حاله اعتبار صدق عليه قد اشبهت عليك تقصيرها باعتبار الصدق  
 بتقيضه له باعتبار وضعت احدهما مكان في فالتنبيه في الكثرة  
 والتخلص في افعال اما اخذ تقيض المتساويين باعتبار الصدق على شيء فيكون  
 تقيضا ساسليا من سلكه اكل بالين ان من ليس ناطق وكل ما ليس ناطق  
 من ليس ساسل محصله صفتان موهبتان سبيلنا الطرفين فالوجه بال  
 الطرفين له بعض من الموضوع كله والمعدول الطرفين وصدق

والاخص في

ذلك في مرصعه ولنا ايضا ان تقيض الجنب كما اذا لم يكن المتساويان شيئا بل  
 شيئا ذمنا وخارجا فان تقيضها في صدقها ان يكون على وجه اما خارجا او ذمنا فيتم  
 البرهان بله اشبهه له يقال في تخصيص التواضع له فانقول تقيضها <sup>في المقاصد</sup> اما بوجه  
 وليس لنا زيا لا عرض في معرفة احوال تناقض الله مع العلم او ليس العلم  
 وصلة مرصعها او محمولها تقيض من مودات ساطة وهذا العلم <sup>العلم</sup> اليك  
 فله سبيل بافراجها عن دواعي بل باعتبارها ترجيح افضل له في حصة <sup>السبيل</sup> كجاست  
 في تقيض المتساويين كما ذكرنا اننا في كون تقيض من حق اعم من بعض  
 لا غير ذلك واصلاح هذا من خله ان تجرب تكلفات بعيد <sup>في</sup>  
 اما ان قلنا له لو لم يصدق بعض من حق على كل ما يصدق عليه بعض من حق  
 يصدق عن من حق على بعض ما يصدق عليه تقيض من حق <sup>على</sup> سر وعلمه <sup>على</sup>  
 المورد على بعض المتساويين كما استدلنا اليه فاذا قلنا لو لم يصدق كل

سبيلنا دلالة كون  
 بعض لا اخصا



لا ان صدق بعض الله سى ليس له ان يعلم صدق بعض الله سى ان  
 انما ان له الحد له المحمول انهم من الموصية المحصلة المحمول فله سبعة كما  
 تمكث بان سى ان مثله نقيض لله ان ان فاذ لم يصدق احد ما على  
 عليه من فواله ارفع النقيض ان ردة بما عرفت من ان نقيض مفهوم من  
 نقيضه باعتبار صدقه والمخلص من فناء بل **قول** فيصدق ان خص على كل  
 فكذلك ان نقيضه يعني على طريقة التذاهب من ان يصدق نقيض المحمول  
 ونقيض الموضوع محمول ان الموصية الكلية تنكسر كقوتها على من الطريقة و  
 المذكور من وجه عليه ايضا فان قولنا كل سى ممكن بالا مكان العام موصية  
 كلية ولا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم  
 ودفعه ما فالتس عكس النقيض على من الطريقة مما لم يقل به المص  
 بيان فكيف سدى به على ايشا اذ عاه وايضا سدى به سى ان  
 المص

في قوله لا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم  
 ان قوله لا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم  
 ان قوله لا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم

ان عكسها

بالمتن بوجه جدير بان الشارح نظر الى الواقع وتسمى تلك الطريقة ولم  
 ايضا يمكن البعض ان سدى لال بل سدى بل باق المتك من المص  
 ايضا وانما قد لك هذا بان بالمتن بوجه جدير بان العكس المذكور  
 من الطبع فكيفه او فانه **قول** سدى بان المدعى كبره من  
 اخذ مطلقا من بعض من خصص واما جده من الدليلين سدى  
 يعرف للمدعى لا عبته هو كحقته اسدى لال يثبت الحق على الموص  
 واما بعد اسدى لال على موصية ولا كفى عليك ان المقصود من  
 لا جزم من سدى لال كل واحد منها على من قاله ولا يحول تغييره الى  
 اى لصدق نقيض من حق على كل ما يصدق عليه بعض من عدم  
 الكلام **ق** سدى لال جعل التفسير فزاله جوا الدليل صدى **ق** واما في  
 حاصله له لو اطلق السان ولم يفيد الكلى لم يكن من هو السان بين بعض

قوله لا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم  
 ان قوله لا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم  
 ان قوله لا يصدق عكسها بمن الطريقة موصية له كلمة ولا فزنية لعدم



سها عموم من وجه المدعى ومما ليس من قبيل التعيين عموم  
 له مطلقا ولا من وجهه مما ان يكون ذلك السان الكائن بينهما تباينا  
 وانه كما مع عموما من وجه لانه صدق في كل حال لان المدعى اشتار  
 لزوم العموم ونحو العموم في محل واحد لا يتا في اشتار اللزوم كونه  
 العموم في محل اخر فله كونه العموم له زما للتعين في المذكور من مطلقا  
 او تقول **ق** نعم ان معنى نسبة العموم بين تعصيهما دعوى مركبة  
 فاذا اورد منسلك السلب كانه دعوى لا يحل فكل من له جزئية صدق  
 له ما في صدق الوجه جزئية **ق** فاعلم ان النسبة بينهما **ق** لا تقارن  
 ذلك ان لا يحصر النسبة من الكليات من مع لاننا نقول الماينة اجزئية  
 الماينة الكلية والعموم من وجه فاذا قبل النسبة مساكن من الماينة كونه  
 ان النسبة بعض الصوة مائة كلمة وفي بعض اخرى عموم من وجه فلم يوجد كليان

بينهما نسبة خارجة عن وجه **ق** فله صدق في كل حال لان المدعى اشتار  
 كلام المصنف ان احد المتباينين صدق في بعض آله فقط آله بعض من وجه  
 فيصدق احد المتباينين في بعض آله فيظهر صدق التعيين من وجه  
 صدق المتباينين من وجه آله فيظهر صدق تعين من وجه  
 ظهر صدق كل من معنى المتباينين من وجه فيصدق في بعض آله  
 ان المتباينين من وجه صدق في بعض آله اول آله كان  
 فقط وله كونه عكس ان هذا النوع وان كان في بعض الماينة او ما صدق  
 فقط منهما الى ما تقدم فيصدق معنى صدق كل واحد من المتباينين من وجه  
 الا ان ترك لفظ كل مع كونه مفعول المعنى الموصوف اقول طارعا ان هذا البند المحجب  
 لا تدعى النظر وحمل اللفظ على صله والميتار يحلف طارعا كذا في مغلقة  
 وهو المعنى **ق** وانما تعلم ان الدعوى ليست لمحقة العدة العامة **ق**

احد



فان لم تقض المتباينين متباينان تبانيا جرتا ان النسبة بين مرتين  
 النقيضين من التباين الحزني مجردة عن خصوصية كل واحد من فرديه اعني التباين الكلي  
 والعدم من جوار لو كان السان الحزني بينهما في جميع الصفة ضمن احدى  
 كالسان الكلي مثلا كانه النسبة بينهما تلك الخصوصية اذ له مجال النسبة  
 من الكسوف له فداو بن كوان ومنه بعض هو السان الحزني مع مودة مساك  
 فطعا بل يقال النسبة بينه وبين السان ولسان في السان ولسان في السان ولسان في السان  
 من ذلك سور السان الحزني في الموضوعين ولا شك ان المذموم بهذا الموضع لم يكن  
 يتبين ان بعض السانين قد لا يصادفان اصله ووجه تصادفان ذلك كالتباين  
 الحزني بينهما في السان الكلي في جميع الصفة وله خصوصية عدم من بعض  
 جميعها بل النسبة بعضها في بعض السان الكلي وفي بعضها في عدم من فقه النسبة  
 بعض السانين من السان الحزني مجردة عن خصوصية كل فرد به وهذا هو الموضع

الكلي

وهذا الكلام له شبهة في قبيل المقصود ان يتبين ان يقين من مرتين اللذين بينهما  
 عموم من وجه قد يتباينان في بعض الصفة ساسا كليتا وطامرا ان بينهما قد يكون عموم من وجه  
 كانه جيو ان والله اسفل فادعهم ذلك الى ان ذلك في بعض السانين من صدق  
 كل واحد منهما مع بعض من جوار فيها ايضا طر لالنسبة بينهما السان الحزني  
 مجردة عن خصوصية كل فرد به او تقول في اوله كمال النسبة بينهما في العموم من وجه  
 العموم اما يتبين ان النسبة بين النقيضين هو العموم من وجه ايضا فالتح في نفسه  
 حش ضم اليه في العموم مطلقا ولم يتفرق النسبة بينهما مساك لانهما يعلم  
 ذلك في بعض السانين بعضه لا يقتصرهما ان لم يصادف اصله على شئ كالتباين  
 وعن من حصل كان بينهما سانية كلية وان تصادفان كان بينهما عموم من وجه فترى  
 صدق كل واحد من العنيين مع بعض من فردا يا ما كان له مدم المقصود النسبة  
 بينهما ووجه صدياها **اول** وماراه الكلي كجفت وفوليه باراه الكلي من ضافي







المعنى الحقيقى كماله والى ما لم يقع ثبوت الحقيقى من صانعيه ما ذكرنا له من ان له حال الحقيقى  
 حقيقى اصنافا ثلاثة امكن ان يكون من تدراج فاساقل ينطق لك الحق ان  
 الكل اعداد متوفاة اعدادا حقيقى قابل معدوم كغيره اكنتم معا بالعدم <sup>لكل</sup>  
 وليس يوقف تعقله على تعقل الغير <sup>لكن</sup> كما لو كان اعدادا حقيقى كغيره اكنتم معا بالعدم  
 على ما عرفنا وانما اصنافا يتقابل الحقيقى من صانعيه قابل التضاد وان كان  
 الكل من السبب على ما بين الحقيقى والكل لا صانعيه اخص من الحقيقى كما عرفت  
 من صانعيه اعم من الحقيقى كما بينت <sup>وهو</sup> ان يعرف الحقيقى من صانعيه نظرا له الحقيقى  
 الا صانعيه والكل من صانعيه صانعيه له وحى الحقيقى من صانعيه الحقيقى معنى الكل  
 العام <sup>وهو</sup> ذلك لما عرفت من ان بعض الحقيقى هو المندرج تحت غيره وهذا  
 معنى الحقيقى بعينه ومعنى الكل من صانعيه هو المندرج تحت شئ اخر منه ومعنى العام  
 بعينه فالحقيقى من صانعيه معنى واحد وكذلك العام والكل من صانعيه معنى واحد

الملك

وله شكل ان الحقيقى والعام متضايقان شهودا كالباب والبنين وان كصوص العموم  
 متضايقان حقيقيان كالباب والبنين والمتضايقان لا يتفكران من معا فكل  
 ان يذكر اعدادا متوفاة تعريفه فذلك كان تعقله قبل تعقله فصرحت ان تعقل الحقيقى  
 اجراء مقدم على تعقل الحقيقى فان قلت المدركه تعرف الحقيقى من صانعيه من علم له  
 العام الذى هو معنى الكل من صانعيه من علم له اعداد المتضايقين تعرف <sup>الكل</sup>  
 تعقل من غير علم يوقف على تعقل العام الذى هو المتضايقين مع ان المقصود  
 بالعلم هو العلم من صانعيه هو العام والحقيقى له معنى التفضل والرباى في العموم  
 الحقيقى لكن على هذا لم يعرف الحقيقى من صانعيه على الذى هو بعينه فكل علم  
 السبب بعينه والمتضايقين معا وعلى كل علم له حقيقى الذى هو توقف تعقله على  
 تعقل الحقيقى فكل علم هو السبب على توقف على حقيقىه وتوقف على حقيقىه  
 فالحقيقى التوقف من وجهين اعدادا تعرف السبب او بما هو

اذا ارادنا ان  
 الحقيقى

له



بما لا يخفى  
بما لا يخفى  
بما لا يخفى

معرفة ذلك بغيره فبما لا يخفى  
أقول من ذلك قاله والى ذلك  
من شئ كما ذكرنا الشارح  
حواشي النظر المعقولة  
واحد وهو الحاشية من صافي  
أنه من الحاشية من صافي  
فالتطويع من زمان كما عرفنا  
وهم من قال لم يجد الحق  
أحكامه يمكن أن ينطبق  
التمام بد على هذا التعريف  
أنه بذاته المحصورة في

هذا التعريف من صاط الكلمة  
المعنى الذي هو الواجب  
بل لا يحصل له بوجه  
حصل في الدين كنع  
كونه منوما الفعل  
فيه والحاشية من هذا  
في الدين موكنة  
وظهر ما ذكرنا النسبة  
من الحاشية من الحاشية  
وبين كل واحد من الكلمتين  
وهما يدونه في المصنوعات

المعنى في الدين  
لأنه ليس  
فلا يتصرف  
بما لا يخفى

المعنى في الدين  
بين الكلمتين  
بين الكلمتين



**قوله** له نوعيه اما بالنظر الى صفة نوعية مد النفع نسبه واضافه بين  
 اوله فليس بعينه فيها الحقيقة **اوله** ومنه اما الى صفة في ذلك فاد  
 فذلك يسمى بالجميع واما النفع من فاعني به صافي فلا بد من نوعيه من ادر اجتمع  
 نوع افرج من فاعني به صافي واما النفع من فاعني به صافي فلا بد من نوعيه من ادر اجتمع  
 بين ما متين فاعني به صافي واما النفع من فاعني به صافي فلا بد من نوعيه من ادر اجتمع  
 من تلك الما بينان المندرجين كنه صوفيه تبا عليها وعلى غير ما اجتمع  
 جواب هو واما الصفة بانه لهما بالقياس الى الجنس ادر لا حركته كما ان  
 صفة اجنبية بانه بالقياس الى ما اندرج تحته من الما شيئا الى اندراج  
 له ما كنش النوع المندرج كنه مصان فان كان به والبن **قوله** بالقياس  
 له بنم حده باله بذكر **اشارة** الى السابق من الما كنش الى تعريف الكل  
 حدود اسمية لهما لا رسوم كما نفهم واد كان حدها كانت باه كما هو

الظن انه نوع من ذكر الجنس اعني الكل منارعا لظن العوم في شرا الكل واد ان  
 الكل في مفهوم النفع من صافي كان فيه اصافيان احدهما بالقياس الى ما كنش  
 لكونه كلياً واد اخرى بالقياس الى الجنس الذي فوذه كما بينا والسود اجنبية  
 واد ان الى ما كنش فقط كما عرفت **قوله** فان الجنس له نكال عليها في جواب **قوله**  
 الجنس كما يكون امثله وان كان محمول على الفصل كما لاطق على كل خاصه  
 وعلى العوض العام كما لا شيء كمن له في جواب هو ادر ليس كموال تمام المستر  
 له ذاتيا كنش المندرج كل واحد منها وان كان مائنه وكلها فاعني به صافي  
 الجنس كمن له جواب هو فخرج عن هذا النوع من صافي بهذا العبد **قوله** وهو النوع  
 المقيده بالحق هو النوع المقيده بالقياس من وقوع الشركة فيه **قوله** في  
 الما مائنه من ناله ولما اقر صيا ربه بالعام من وقوع الشركة فيه **قوله** في  
 سخصا ونوعيه **قوله** كمن عمل العا عليه بواسطة حل ان فل عليه **قوله** واد ان







يظهر ان النوع الحقيقى لا يكون فوق نوع الحقيقى ولا كنهه واما النوع الحقيقى بالكناس  
 الى امر صاى ويكون كنهه كانه ن كنهه ان ولا كنهه لكونه فوقه لان النوع  
 له صاى اما نوع حقيقى واما ن النوع الحقيقى لا يكون فوقه نى صاى  
 وكذا ايضا ان لا يكون النوع الحقيقى نى صاى اصله كالعقل على ما سياتى  
 والنوع الحقيقى متبى الى النوع الحقيقى لا يكون موزودا متبى الى النوع الحقيقى  
 اما موزودا اما فلان صاى متبى الى الحقيقى اما موزودا ان لم يكن كنهه نوعه  
 الصاى كانه ن واما على كنهه ان واما ن صاى متبى الى صاى فرائيه  
 اربع واما جعل المفرد من المراتب وان لم يكن افعالى الرتبة نظر الى الرتبة  
 باعتبار عدم الترتيب فليس ملة حطة البر على ما كانا ان غرض ملة حطة البر  
 وجه اول ان قلنا ان كنهه ن هذا الما انما يتم شئان احدهما ان  
 الشئ مملعة با كنهه انما لا كنهه لكونه حقيقى حقيقى واما كنهه

مصاعداً **ن** انما يندرج فى المراتب التى هى الجنس ماله كنهه كنهه الى كنهه  
 ايضا فكلما يكون نوع اضافى لالنوع فوقه ولا كنهه فكلما يكون موزودا غرضه  
 المترتب كذلك يكون الجنس لا جنس فوقه ولا كنهه موزودا البس افعالى  
 فكل هذا معنى الى بعد من المراتب يجعل المراتب مخصص الى شئ كما فعلهم  
 الا انهم تـ محو افعالى من المراتب نظر الى ما ذكرنا من ان اعتبار اوله  
 كنهه الى ملة حطة البر على ما واما ما فى من نواع متنازلة الى من جنس متنازلة  
 لان رتبة النوع موزودا يكون متنازلة ونوع نوع ونوع نوع ونوع نوع ولا  
 ان نوع النوع يكون كنهه لان رتبة النوع بالقياس الى ما فوقه والى انما يكون  
 نوع نوع اذ اكان تحت النوع ومكذا اصعد الترتيب على سبيل السائل من  
 عام الى خاص فترتب الى الجنس موزودا ثبوت جنس جنس جنس جنس جنس جنس  
 الجنس الجنس يكون فوقه لان رتبة النوع بالقياس الى ما كنهه والى انما يكون جنس











للاصطاطة و... ولجلد... فها مع ظهور الترتيب المعقنة **قوله** وانما يسمى **قوله** كخصص  
 طريق... المذلول على حطابته وكخصص الافرل على صوابك موباز المذلول على حطابته  
 اصطلاح **قوله** والماسية في التسمية مرعته فان الواقع انساب المذلول حطابته والافرل  
 انساب المذلول يصنفا وان كان كل منهما ماسية مع كل من الحينين **قوله** فبما قسم المذلول  
 قسم **قوله** قد يسمي ان الماطق ملة نعم كميوان الى قسمين ماطق ومطوق **قوله** المحقق  
 انه قسم له بمعنى انه محصل قسم له محصل قسمين فان الماطق قسم من كميوان حاصل  
 عدم المطوق اليه كميوان الماطق قسم منه حاصل انضمام المطوق اليه فاد قسم كميوان  
 من قسمين القسمين كان هناك امران مسميان **قوله** كل واحد منهما محصل قسم واحد **قوله** وكان  
 من قال ان الماطق قسم كميوان الى قسمين نظرا الى ان كميوان اد اقسام الى الماطق ومطوق  
 وعدم ما حصل له صمان كما ان من عدة المزد من نوع واحد جنس في المراتب نظرا  
 الى اصل ذلك **قوله** والموسط **قوله** لم نذكر النوع العالي لان ذكره اخص الى الموسط  
 وله اكس الى فل له تدراج النوع المتوسط **قوله** وكل فصل الى **قوله** العالي

لا يسمي الماطق قسمين  
 بل قسمين  
 الماطق والمطوق  
 والموسط  
 والموسط  
 والموسط  
 والموسط

العالي **قوله** اراد بالكلية هو العالي والفل العالي لانما قسم العالي هو  
 من ايجاج والفل كذا ايجاج **قوله** له قد ثبت **قوله** وذكره العالي  
 لما كان مع ما لا فل كان في مع ما في مصوله كانت واحدا سائما  
 للفل وطعا **قوله** فلو كان **قوله** اي جميع المصول المعقنة له العالي فم فيها  
 فليس فعل في هذا لم عدم العرق من السفل العالي فلو كان في السفل  
 الفصل العنصر المشترك بينه وبين العالي فرضا امر اخره بميتان عواك  
 فليس الى فل ورا ما مئة العالي في الفصل المعقنة للسفل واد ارض  
 مشتركة **قوله** ان فل والعالي ملة ليس **قوله** ان ورا اكمه في مصول  
 معقنة **قوله** ان ورا مة في مصول العالي واد السفل والسفل والسفل  
 والحرى الى لوق والماطق وكذا القسم **قوله** ان ورا اكمه في مصول  
 للسفل ورا مة في مصول العالي واد السفل والسفل والسفل

لا يسمي الماطق قسمين  
 بل قسمين  
 الماطق والمطوق  
 والموسط  
 والموسط  
 والموسط  
 والموسط











المحرور

الطبيب سبب الغلة عن قصد والاصطلاح  
عن واعلم ايضا ان

واملاط

وکن صطلحه فامر لمسه فان اللفظ او اوضح اللفظ او صطلحه

له في يد المماليك غاية السهولة و حدودها و رسومها يسيرة و حدودها و رسومها

كسب العلم وكذا يد الخاضع غايه الصعود وحدودها ورسومها يسمى حدودا

94

صدود اور سوا بحسب اہمیت **قولہ** لان المرض من النوى اما الثمر او من طلع

الدانش ۹ ای المص من الموقوف / تألیف الموقوف عن شیخ باعدان

العرض العام له من المصلحة العامة وهو في موقف لهذا الغرض

علمه ماسودال له ای معرفه ماسودال له سوارکان جمع الذیاس او بعضها

العوض العام له مدخل إلى مودنه فخر فسطح العوض العام عن عيشة با

البرق والاعجاز باب الحكمة استغفار اقام الكلى واما الخمس فموانم

فمنهم من كان له من العلم ما لا يمكن أن يكتسبه إلا بالاجتهاد

اللعن والحقه وهما كشت وهو انتم النسي قد يكون عن عيب

وذكر في بعض النسخ والوصف العام عند التمام فيبقى ان يكون في بعض النسخ

[illegible]

عند ذلك انما الله عز وجل ان لا يكون الوصل العام مع هؤلاء

ع. جلد ۲

الشيخ بامهذاتي له فله نصيب  
معرفا وله جزاء معروف  
لهذا الغرض ص



جزء من الموقوف انما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 الموقوف عليه موقوف على غيره بالوجه الذي له فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 بعضا من الموقوفات فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 من الموقوفات وان كان الموقوف عليه موقوف على غيره بالوجه الذي له فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 وكذلك الموقوف من الموقوفات وانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 الفصل وانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا  
 فانما هو كونه موقوف على الشيء بالوجه الذي له مطلقا وان كان هذا

بعض

بالفصل

يصح اذ لم يجعل السكون عبارة عن غلبة عدم الحركة والاعمال  
 السكون اخذ من الحركة لا من مساوئها واذا امتنع تعريف  
 السكون بما هو عليه في المعرفة واجماله كان امتناع تعريفه  
 بما هو اخذ منه اول قول ويصح دورا مفرقا قول ودك  
 لظهور الدور فيه واذا زاد المربطة على واحدة استبرأ الدور  
 هناك فلذلك يصح دورا مفرقا وفساد الدور المضمحل  
 اكثر اذ في الدور المصحح تقدم السكون على نفسه بمزيتين وفي  
 المضمحل مراتب فلما ثبت في قول اسطقس قول هو  
 اصل المركب وانما هي العناصر الاربعة اسطقس لانها  
 اصول المركبات من الحيوان والنبات والمعادن واعلم  
 ان استعمال الالفاظ المجازية بله قرينة في التعريف اوردوا لبيان  
 الذين منها الى غير المعاني المقصود لولا القرينة وفي الاثر ان



ينشأ من المقصود وبينه وبين المقصود كمن يحمل في الحيل  
 على غير المقصود فيكون اودا من استعمال الالفاظ الغريبة  
 اذ لا اهم هناك في اصله فالحلل فيه هو الاحتياج الى التفسير  
 فيطول المسافر بله طائل خسته **قول** وكما توفى معرفتها على معرفتها  
 الغضابا **قول** كما ان المقول السارح مبادى يتوقف عليها  
 ويجب تقديمها عليه وهي مباينة للكب الخس التركيب المعروف  
 من كذا لك المحج مبادى تركيب منها وتوقف معرفتها على معرفتها  
 تلك المبادى وهي مباينة الغضابا فلذلك قدما **قول**  
 اما المقدم فنقول تعريف القضية واقسامها الاولى **قول**  
 اما التعريف فلا بد من تقديم واما التقسيم الى اقسام القولية  
 فثلاثة من جهة اذ يترك التقسيم ينكشف التي اذ بان ان كانت  
 وتبين في اقسام الاصلية التي يراد بيان احوالها **قول**

في القضية المسلوطة وتارة على المعقولة اما بان تترك او بان  
 والمجاز والاشكال اول لان المعقولة هي القضية المعقولة واما المسلوطة  
 فانما اعبرت لادلائها على المعقولة وتحت قضية تسمية لئلا  
 باسم المدلول وكذلك لفظ القول يطلق على المعقولة والمسلوطة  
 فالقول المسلوطة جنس للمقضية المسلوطة والقول المعقولة  
 للمقضية المعقولة ثم القضية المعقولة هو المفهوم العقلي  
 المركب من الحكم عليه وبه والحكم بمعنى وقوع النسبة اولا وقولها  
 فهذه المعلوما من حيث تارة حاصلها في الذهن شيء قضية والعلم  
 بها تصديقا عند الامام واما عند الاوائل فالصدق هو العلم  
 بالمعلوم الذي هو وقوع النسبة اولا وقولها كما عرفت وقد  
 يطلق الصدق بمعنى المصدق به على القضية لان العلم التصديقي  
 لا يتعلق الا بها كما بجميع اجزاها او ببعضها **قول** اما ان يحمل القضية

قول  
 في القضية  
 على المسلوطة



**اقول** القضية لابد فيها من الحكم لانه المحتمل للصدق والكذب  
 والحكم لابد له من المحكوم عليه والمحكوم به فيها هي المحكوم عليه وبعبارة  
 اقل القضية والحكم الذي يرتبط احدهما بالآخر غير انه الصلة  
 لها واخلاق القضية هو بطلان صورتها وانعكاس اجزائها المتبادلة  
 بعضها عن بعض **قوله** وليس هو الدالة على النسبة السلبية  
**اقول** كلمة ليس رفع النسبة الايجابية التي تدل على التعلق  
 ومجموعها يدل على وضع النسبة السلبية **قوله** طردا وعكسا **اقول**  
 فتعريف الشرطية غير مطرد لادخل غير المحذور فيه وتعريف  
 المحتمل غير منعكس طردا لبعض المحذور عنه **قوله** فالاول ان كل  
 قضية لا تخلو في **اقول** هذا التعريف صاحب الكشف ومنه  
 تابعه والاول تركه وحمل المفرد على ما يعم المفرد بالفعل والفقير  
 كما ذكر من انصف من نفسه عرف ان كل قضية يمكن ان تعتبر

عن طرفها مع ملة فظة الارتباط بمفردية وان الشرطية لا يمكن  
 فيها ذلك **قوله** فلوروه بعض النصوص المذكورة عليه **اقول**  
 وهو قولنا زيد عالم بقضائه زيد ليس بعالم وقولنا الشمس طالعة  
 ليس هو النهار موجود **قوله** فله ان اعلم القضية الامة كبريا  
**اقول** لان المركب انما يتحلل الى اجزائه الموجودة فيه كما عرفت  
 منه ان التحليل هو ابطال الصور فله يتبين ان اجزائه المتبادلة  
 ثم ان اطراف الشرطية ليست قضايا لان القضية له ثم الا  
 او اعتبر فيها الحكم القيا او انتزاعا وما اعتبر فيه ذلك لا يتر  
 لغيره ضرورة فانك اذا قلت الشمس طالعة او وقعت النسبة  
 بين طرفيها لم يتصور ربط بين اجزائها بصيرتها محكوما عليه او به  
 فاما يجوز القضية عن الحكم لم يكن جعلها جزءا قضائية اخرى فاذا قلت  
 ادوات الشرا و اجزائها الشمس طالعة النهار موجود في ذلك المعنى



هذا القول

هذا القول

ان كان عليه حالة الارتباط فانه بهذا المعنى كان موجودا في الطرفين  
فله يكون قضية ما لم يقع اليه الحكم وانه لا يكون ذلك تحليلة فوط  
بل تحليلة الازرار وضمته آخر الازرار ومنه زعم انه اذا كانت  
الادوات فوط وحدها حكم في الاطراف فمذا خطا وكيف يتوهم  
ذلك في مثل قولك ان كان زيد حمارا كان ناسعا مع العلم بكتب  
الطرفية وصدق الشرطية لا يقال الا اذا كانت مانعة  
عن الحكم فاذا زالت عما حكم لان زوال المانع لا يكون وجوب الشيء  
بل لا بد منه وجوب المعتض في زوال المانع لا يستلزم كافي الثالث  
المذكور وان ارست تفصيله بنسخه به عليك اكان فاشوعا  
فقول القضية ان لم توجد في جهة طرفيها نسبة في قضية قولك  
الانسان حيوان وان وجدت فان كانت مما لا يصح ان يكون  
مانعة لان يكون نسبة تقييده في ايضا محليته كقولنا احيوان الانبياء

ص

جسم ضاكن وان كانت مما يصح ان يكون مانعة فاما ان توجد في  
احد طرفيها فيكون القضية ايضا محليته كقولك زيد ابيض قائم واما  
ان يوجد فيها مانعا فاما ان يكون ملحوظا اجماله فيكون ايضا محليته  
كقولك زيد قائم نيا وقضه زيد ليس بقائم واما ان يكون ملحوظا  
تفصيله فيكون القضية شرطية كقولك ان كانت الشمس طالعة  
فالنهار موجود فظهر ان اطراف الحملية اما مفردة بالفعل او  
بالقول فان المتعلق على النسبة التقييدية مطلعا او مخبرية اذا  
كانت ملحوظة اجمالا مما يمكن ان يوضع موضع مفردة لان دلالة  
اجمالية وان اطراف الشرطية لا يمكن وضع المفردات في مواضعها  
او لا يمكن ان يستفاد منها المفردات ملة حفظ المحكوم عليه وبه النسبة  
على التفصيل فان نسبت قلت في تضم القضية طرفها اما ان يكون  
مفردة بالفعل او بالقول او ان نسبت قلت مل واحد



من طرفها ما ان يكون مثله على ثمة ملحوظة تفصيلية او  
 وكان منتهى فان القضية ان اختلفت في قضية اراد ان كل  
 واحد من طرفها قضية بالحق ملحوظة تفصيلية فتكون قضية  
 بالحق الفرعية من الفعل منبج التقيم بهذا الوجه واعلم  
 ان الشرطية لا يوجد في من طرفها الحكم بل فرضه هذا المتصل  
 طو اما في المنفصلة فانما يظهر فرض الحكم او الوضعية المنفصلة  
 اللازمة لا فان توكل هذا العدد ما زوج او فرد وحق توكل  
 ان كان هذا العدد زوجا لم يكن فردا وان كان فردا لم يكن زوجا  
 وعلى هذا قياس ما **قول** والمنفصلة هي التي تحكم فيها بصرف  
 قضية اولها صدق **اقول** الموجبة هي التي تحكم فيها باتصال  
 تحقق قضية بتحقيق قضية اخرى فان اكن بطلان هذا الاتصال  
 سميت منفصلة مطلقة وان قبل الاتصال بكونه لزوما سميت

منفصلة

منفصلة لزوما او بكونها اتفاقا سميت اتفاقية والمنفصلة  
 السالبة هي التي تحكم فيها بسبب فك الاتصال اما مطلقا او لزوما  
 او اتفاقا والمنفصلة الموجبة هي التي تحكم فيها بالثبات في قضية  
 اما في التحقيق والاتفاق معا او في واحد منهما فان اكن بطلان الثاني  
 سميت منفصلة مطلقة وان قبل الثاني بكونه ذاتيا سميت  
 منفصلة عنادية وان قبله اتفاقا سميت منفصلة اتفاقية  
 والمنفصلة السالبة هي التي تحكم فيها بسبب فك الثاني اما مطلقا  
 او مقيدا بالعناد او بالاتفاق وسيرة عليك تفاصيل هذه الاتفاق  
 في المنفصلة والمنفصلة في مباحث الشرطية **قول** ومعناها  
 ان صطلح صحت كما تصدق على الموجبة تصدق على السالبة  
**اقول** لان مفهوم الحملية صطلح اصطلاح هو القضية التي يكون  
 طرفا ما مفروضا اما بالفعل او بالحق وهذا المفهوم كما يصير في كل طرف



ليس  
 في تمام بله تارة وكذا كان في مفهوم المنفصلة والمنفصلة  
 بل نقول اطلاق الشرطية على المنفصلة ايضا بحسب المصطلح  
 كاطلاقها على المنفصلة وان لم يكن معنى الشرطية بحسب اللغة  
 في المنفصلة نظرا وقد يتوهم من قولنا ليس اجزاء هذه الاسماء  
 على السواب بحسب مفهوم اللغة ان اجزاءها على الموجبات  
 بحسب مفهوم اللغة وليست كذلك بل اجزاءها الاسماء عليها  
 متما بحسب مفهوم المصطلح فالظاهر في العباد ان يقال  
 ليس اطلاق في هذه الاسماء على من القضا بحسب مفهوم اللغة  
**قوله** واما في السواب فليست بهما انما في الاطراف **قوله**  
 قد يتوهم من هذه العباد انهم اطلقوا هذه الاسماء على الموجبات  
 اولا ثم ختموا المعاني الدخوية فيها ثم نقلوا منها الى السواب بهما  
 للموجبات في الاطراف والظاهر انهم نقلوا هذه الاسماء من المعاني الدخوية

الى المفهوم من ايج الموجبات المحيطة المصطلح عليه بناء على وجوب النسبة  
 في بعض افراد هذه المفهوم من ايج الموجبات فان هذا القدر  
 من النسبة كاف في صحة النقل فلا حاجة الى التزام النقل  
 من تنبيه **قوله** واما ذكر اقسام الشرطية فيها فبالعرض **قوله**  
 الاقسام الاولى هي المحل والشرطية واما ذكر الموجبة والنسبة  
 في المحل فبما سبيل التبعية كما ان مفهوم المحل انما يفيض  
 بذكرها وكذا ذكر المنفصلة والمنفصلة بهما لانها صفتان  
 مختلفتان تحت الشرطية فلا تحصل مفهومها الا بهما واعتبر  
 في المنفصلة الاتي والسلب في جميعها لا ذكرنا في المحل وذكرنا  
 في المنفصلة انواعها المختلفة لينضبط واستير الى الاتي  
 والسلب في جميعها لا ذكرنا اعلم ان اقسام القضية الى  
 المحل والشرطية صريح على واما اقسام الشرطية الى التسمية



والمنفصلة فليكن كذلك لان الشرطية طرفا فاقضية ان يفتوا  
 القرينة من الفعل والنسبة بين القضييتين لا يمكن ان يكون  
 جملتها على الاخر بل على ان يكون هناك نسبة غير احمل  
 ولا يلزم ان يكون النسبة الى ان يعبر احمل منحصرة في ان اتصال  
 والا تفصل الجوانب ان يكون بوجه آخر من قسم استغرافية  
 اذ لم يوجد في العلوم ومعارف اللغة نسبة بوجه آخر معتبر  
 بين اطراف القضايا **قوله** وانما قدمنا على الشرطية لبيانها  
**قوله** فان احملية وان كانت مركبة في نفسها الا انها يقع  
 جزئيا بشرطية فتكون بسيطة بالقياس الى ان يكون اقل اجزاء  
 منها ولا يقع ان احملية بجميع اجزائها يقع جزئيا بشرطية  
 اذ قد عرفت ان اطراف الشرطية لا حكم فيها بل يقع ان احملية  
 اذ كانت قضية بالقياس القرينة من الفعل ان ملحوظة بشفا

اور

روا

اجزائها الى ان سوي الحكم يكون جزئيا منها فلانها بنماها جزئيا  
 في تحقق ذلك فليكن مباهة على مباهاة الشرطية **قوله**  
 ويصح موضوعا **قوله** هذا منها والى المتبادر والفاعل ايضا في  
 زيد فان زيد موضوعه وفاعله محمول لان محصل معناه زيد  
 قائل او ذو قوت في الزمان الماضي **قوله** واحاصل ان اجزاء  
 احملية اربعة وهي المحكوم عليه وبه والنسبة بينها وقوعها  
 اول وقوعها وهي الاربعة معلومة وادراك التسمية الاول  
 منها من قبيل التصور الى ان من شأنه ان يكتب بالقول  
 البشارة وادراك الاخر الى ادراك وقوع النسبة او  
 وقوعها وهو المتع بالصدق الذي من شأنه ان يكتب  
 بالحكم ونحو هذا ادراك كما ويصح هذا المدرك الى وقوع النسبة  
 اول وقوعها كما ايضا وذلك في القضية من الحكم **قوله**

فيل



فان اللفظ الدال على وقوع النسبة دال على النسبة ايضا **اقول**  
 دلالة واضحة مطروحة وان كانت التراضية **قوله** وان غير  
 مستقيم لتوفرها على الحكمين وبه **اقول** يعني ان النسبة  
 التي بها يرتبط الحكمين بالحكمين معقولة بمعنى انها حالة  
 بينهما والتمتع بالتعرف حالها فلا يكون معنى مستقلا بل لان  
 يكون محكوما عليه او به لفظ الدال عليها يكون اداة كنهية قد  
 يكون في قالب الحكم كونه في المثال المذكور وقد يناقش في ذلك  
 بان لفظه هو فزيد هو قائم يدل على زيد لانه ضمير راجع اليه فلا يكون  
 رابطا ونحوه في الرابطتين في القضية هي حركة الرفع لانه دال  
 على الارتباط والاسناد وقد يكون في قالب الحكم كمالا لانه  
 وما يتصرف فيها ويصح زمانية دلالة لها على الزمان بخلاف  
 لفظه هو واخواتها اذ دلالة لها على الزمان اصلا وقد يكون

انها ايضا بان مدلول كان زائدا على مدلول الرابطتين  
 كان على الزمان الدال له موصلا في الرابطتين **قوله** ان  
 ان اللفظ مختلف في استعمال الرابطتين **اقول** قيل في ضبط  
 ان نفيها انما تامة باعتبارها والوجوب والامتناع واجواز  
 تضمنها في ثلثة اقسام مجموع الرابطتين معا والرابطة الزمانية  
 وصدقها وغير الزمانية وصدقها وفيه بعد لا يخفى **قوله** لفظ الجمع  
 لا يستعمل القضية خالية عنها **اقول** تفصيلا ذلك مثل قولهم  
 زيد وبيات وممن فان قولهم ومنهم قضية خالية عن  
 الرابطتين **قوله** وهذا لا يشتمل العقاب بالادب **اقول** قيل  
 عليه ان لا يشتمل اذ اقول على ما هو في نفس الامر واما اذا املت  
 علامها هو اعم من الصريح بحسب نفس الامر ويجب ان لا يخل  
 فيستلها قطعاً وانت تعلم ان المتبادر من عبارة المصنف هو



الصحة في نفس ان مرد النفس بجعلها على ما هي المتبادرة  
منها **قوله** لان البعض غير متعين **اقول** هذا كلام ظاهر  
والتحقيق فيه انك اذا قلت ليس بعض الحيوان انسانا  
فان اردت بحرف السلب المحمول على الموضوع كالحرف  
جزئيا وان اردت سلب القضية على ما هي ليست بمحمولة  
في نفس الامر كان سلبا طليا ان سلبا لا يجزئ في سلب  
الحال فعلى هذا ليس محتمل ان يكون سلبا طليا بان تعيد  
بحرف السلب المحمول على الموضوع المذكور وهو كل  
واحد واحد وان يكون سلبا جزئيا بان تعيد به سلب القضية  
كما صفة **قوله** كتولنا حيوان جنس والانسان في نوع  
**اقول** زعم بعضهم ان مثل هذا القضاء ياتى عامة لان  
الموضوع فيها هو الطبيعة فيفيد العموم فان حيوان

من حيث انه عام موصوف باجنسية والانسان  
بفئة عمومه موصوف بالنوعية فالقضية الطبيعية  
تكون قولنا الانسان حيوان ناطق فردا في القضاء  
فما خامسا واخرا ان تلك القضاء هي ايضا طبيعية لان  
المحكوم عليه باجنسية هو طبيعة الحيوان وهو ما يكون  
لاول المحكوم عليه انما هي فهم من لفظ الحيوان وهو الطبيعة  
وهذا وان كان ثبوت اجنسية لا في نفس الامر اعتبار  
لكنها كما ان المحكوم عليه بالضحك في قولنا الانسان ضاحك  
هو طبيعة الانسان وان كان ثبوت الضحك لا في نفس  
الامر باعتبار كونها متعينة فان القضية المعبرة بثبوت  
المحكوم به بالمحكوم عليه في نفس الامر لا يجيء ان يكون المحكوم  
ثبوتية له وان لم يحفظ لم يحضر القضية في نفسه ولا في غيره



العتودا اعتبره فة غير محصور في عدد فاطن انحصار التقنية  
 في الاقسام الاربعه والتقسيم المذكور في الشرح الحسن  
 ما في المتن **قول** والطبيعية لا اعتبار لها في العلوم  
**اقول** وذلك لان الموجودات المتباينة هي الافراد المتماثلة  
 والطبيعية انما توجد في ضمنها والمقصود من العلوم  
 معرفة احوال الموجودات المتماثلة فان قلت الشخصية  
 ايضا ليست معتبرة في العلوم اذ لا يجب فيها في الاشياء  
 قلت هي معتبرة في ضمن المحصور بخلاف الطبيعية  
 فانها ليست معتبرة في ذاتها ولا في المحصور الا ان الحكم  
 فيها على الافراد على الطبيعيات وايضا الشخصية قد تقوم  
 في الظاهر العلمية فيقع كبر شكل القول نحو ان اريد ويزيد  
 صيوان في صيوان بخلاف الطبيعية فانها لا تقع في كبر

الاول كقولنا زيد انسان والاشياء في غير مع انه لا يصدق  
 زيد نوع **قول** تنسأ على ان **الاول** هذا الفاعل يمكن  
 تحصيله بان يقال كل الموضوع محمول كذا يكون فائق  
 الا فتصاير فجميع الفاعل تنسأ **قول** وان **قوله** كما انهم  
 في قسم التصورات اخذوا من مومات الكليات انسانا الى ان  
**القول** يعني اخذوا من مومات النوع لا الجنس في غير ما عطف  
 من غير انسان الى طبيعة خاصة نوعية او جنسية كما لا  
 واحيوان وجعلوا بين المهنوما كالمجرى عن خصوصيات  
 الطبيعيات الشاملة اياها باسرها حكوما على كليون  
 الا كلام الواو على ما تنسأ ولم يجمع طبيعيات الاشياء  
 فذلك صوابا حيث التصورات قواني من طبيعة على اخرينات  
 وكذلك اخذوا من مومات الانفسا باوجروها عن خصوصيات



واجروا عليها الاطام فصارت مباحة التصديقا ايضا فوايه منطبقه  
 على اجزائها فصارت مباحة الفعليه قوانيني يعنى منها اطام مباحا  
**قوله** فليس معناها ان مفهوم **قوله** هو مفهوم **قوله** قد تبين  
 سبق ان لفظ سورتيين كنية الاول فاذ قيل **قوله** علم ان  
 المراد ماصدق عليه مفهوم **قوله** من افاد ان لا مفهوم **قوله** والاله كانت  
 لفظه ملزما لثبوتها لانها كانت فيها الا ان يرد بها معنى اللان مع  
**قوله** ان كل **قوله** وهو متبع صدق الاول ان يقال اذا قلنا  
**قوله** فله نفي به ان مفهوم **قوله** يحصل مفهوم **قوله** وان  
 لم يكن هناك كل غيب بل يجب اللفظ ولا نفي به ايضا ان  
 مفهوم مصادق عليه مفهوم **قوله** والاله كانت قضية طبيعية غير  
 معينة في العلوم بل نفي به ان ماصدق عليه **قوله** من الاول يصدق  
 عليه **قوله** واذا قيل **قوله** بل لفظه ملزما لان المعنى مل ماصدق عليه **قوله**  
 من الاول يصدق عليه **قوله** فان قلت كما ان **قوله** قد عرفه لفظه مل مفهوم

وما صدق عليه من كل فرد لكل واحد من **قوله** وب مفهوم وما صدق عليه قضية  
 هناك معناه اربعة اول ان مفهوم **قوله** مفهوم **قوله** وددعوت بطلان  
 ان ماصدق **قوله** من **قوله** فاذ لم مفهوم **قوله** وهو المراد الثالث ان ماصدق  
**قوله** عليه هو ماصدق عليه **قوله** وموافقا بطلان ماصدق عليه المصنوع  
 هو بعينه ماصدق عليه المحمول سواء اخبر ماصدق عليه المحمول فها صدق  
 عليه المصنوع اول **قوله** وان اخذ ماصدق عليه كما مفهوم القضية  
 التي لست فكتبت **قوله** وبما صدق نفي النفا بان الضرورة فان قلت  
 ثبوتها راق له فاذ منها معا يعني ان له كونه القضية على كسب المعنى  
 له في المحمول والمصنوع **قوله** في الحسنة ولو كان في صفة من حيث الشيء  
 قلت بما وان اخذ احسنة كلفها اصلها من جهة ان من افراد غير **قوله**  
 المصنوع حيث انما يصدق عليها **قوله** في المحمول حيث انما يصدق



علميات وهذا المعداد من جهة وفائدة كافي حتى ان كل المعنى  
 اما اعتبار التعارض مفهوم واحد باعتبار الدلالة عليه بالنظر في مختلف  
 اليه فلهذا كان الحكم بعدم اكل وهو انحصار النصاب في الضرورة الدايعة  
 مفهوم في ماصدق عليه بانه ايضا ليس من النصاب المعبر بالماضي  
 الحكم على فراود من الطبيعة والى حاله في المعبر في جانب الموضوع سواء  
 في جانب المحل هو المفهوم من ان النصاب المعبر في العلم او المتصور  
 كما في اجازة حكم على الدوات المتماثلة في الوجود ما هو لها  
 الدوات المتماثلة في فراود من حوال حصى التمام له يقال  
 اقول من شبهة تمسك بها في ابطال اكل بانه ما ذكرتم من اكل  
 كقوله في اكله على حسب المعنى بل حسب اللفظ فقط لا بما  
 هذا الكتاب وما فيه لعل الشبهة مبررة ان مدعىكم وموضوعكم اكل في

بطا من عمل على صيغة اكل او من جهة في اكل اكل فيكون مدعىكم بطلان  
 وما كان منطلعا من كانه باطلا او لو كان حاكما في حقا واطلا  
 وسواء في ذلك مع روى هذا الكتاب انه انما يصح اداك في  
 الحكم حجة واما اذا ادعى الباطل عليه يصح هذا الكتاب قطعا في اكل  
 مفقودا في وب متعارفان وله معنى كل ب على في ان مفهوم في معنى  
 يعلم الحكم باقوال المتعارفين في معنى كما تبين ان ماصدق عليه في نزهة  
 لصدق عليه مفهوم ب وصدق في مود المتعارفين في المفهوم على ذلك  
 واصل جانه كصدق في نسان والاصا كالمال في غيره فذكر من المعنويات  
 المتعارفين على رتبة الحكم في قول فلهذا مفهوم ب هو موصوف  
 عليه في مفقود ماصدق عليه اما ان مفهوم ب وله عمل في المعنى  
 او غير يعلم اكل بان احد المتعارفين من مود فراود موصوف بل في قول صدق  
 مفهوم في على موصوف صدق عليه ايضا في انهما ان اكل ماصدق



كسب المعنى وان صار لم يقع ان سال احدهما سورة قوله تبيها  
 وله اخباراً فقد عرفت الشبهة لذلك جواب الحق ونظمها  
 الاكتفى معنى الصرف واكمل مقول له بدخا اكل من فاعله طرفه منها  
 والله لم يصدر بينهما على صلة وله تدافعا ان يثبنا ووصف كسب  
 سدا كانه تحفا او موهوما لان المعاصر من الوصف الحار في الحق  
 الموهوم سيجل اكل احدهما على الاخر وهو يدبره سواد ووصفها  
 او اوله معنى اكل اكل المعاصر من وبنافذ الوجه حار جافا او  
 كما حق موصفه والعنوان قد يكون عن الذات وذلك لان  
 العنوان كلي فاذا نسب اليه ما صدق عليه من خواصه كان كونه  
 احدهما تمام الملة لما له ان الصاف الطبيعة النوعية المحل  
 بلا تعلق بل الاتصاف يخص من شئ ما به اذ لا وجه لما في شئ  
 ملوا عبث الطبيعة النوعية مع كسب المعنى كرا ان لا عبث

اعني سورة الجمل مجزئ كسب المعنى قد عرفت في سورة الطبيعة النوعية  
 اما لم يكرر اذ لم يكن الطبيعة النوعية حكم يخص بها وذلك ثم اوله لم يكرر  
 الا في ضمن شئ ما ان لا يكون لها الحكم محضتها بها فان طسعه من كل علة  
 الى علة ذلك من موال التي لا تكرر كما فيها كسب المعنى له ما نزل الحكم  
 اعني الطبيعة مع كسب المعنى في وصفه واهل فله ان يكون الحكم الذي فيها  
 مستركا منها فمهما امكن من حكم المسترك لم يكرر الكبار والمفضل  
 السج فلما عدل عن مدح العاربات واعبى مع حكم السج  
 بالعمل له في مصاد على حقوقه وكان مخالف للوف والذلة في سورة  
 او اطلق لم يعمم موهوما ولفه شئ لم يصف السج اذله وابدأ وان  
 اتصاف به اخرج عن المساء المساء في العوى التذرا كجمع مشعر  
 الميم او كسر ما في موضع الشعرة او آله واما قوله ما كان



من دفع فانه من نال الذي ليس بخوان له بعد و علمه من نال في نفس من ملك  
بفضل في قولنا كل اناء حول له وكل اناء من الحول بعد و علمه من نال في  
نفس من مر و علمه من قولنا له شيء من من نال في بحر و لما اعتنى بعد  
الصال و كذا في عمل الحمل هذا حسب طر العيان صحيح فان قولك لو  
كان في مصلة و كذا في كل واحد كان بت مصلة اخرى و اما حسب  
مستغنى له في مصله هناك فطوان نال من العيان نفس للعصاة الحكيمة و  
عرف ان هذا الوضع فيها كريب فيفيد في فكيف يستفاد ان يكون مصله  
وان عرف الحمل فيها كريب فخرى كانه قل لا اصال فليس في مفهوم القضية  
احسنه من اصال فكيف نفس في مصله بل كيب ان عمل عاين الرطة  
على مصله التقييم في او ان الموضوع بحيث يندرج فيها و له المصالح  
فانك او اذ كنت كل يجب بما درفته ان احكم على ما يوجب في الخارج ما و كذا في الشرط



٢ التفسير بها على قول من زاد المقتضى الصالح الحكم فان كل الشرط  
 ٢ المحقق والمقدرات كقولهم النهار كان كذا الشمس طالعة فالنهار موجود  
 وكقولهم الليل ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود فان قلت فاعلم  
 كقولهم ايراد الشرط فان الموضع ويلحقه اية له في حال المحمول  
 الموضع منه المعلوم له فله قد يقصد بالجزء من فاداد ان كانت  
 العصة مخدرة وموان كقولهم من كذا في جانب المحمول سواء فكرت  
 الموضع اوله فانه له الشرط المحمول فيقعك المخوات لان  
 موضع الكارج ازاله وايدا سدد العقل لغيره الحكم فله على الموضوع  
 محققا فخط له ما لم يوجد اصله لم يصدق عليه في الكارج فان  
 ليس على وصفهم اي دفع ما ذكره ذلك التوهم لكونه باطلا له الحكم  
 على وصفهم منها فضا باله يمكن اصدقا بقولهم لا يمكن

لما كان الامر  
 كذا ما صدق  
 في كل واحد  
 من الطرفين  
 فيكون الحكم  
 بالوجود

منطق معدوم معناه له كقولهم خارجي وموقفا اولس ايراد الموضوع  
 ٢ الكارج محموله حقيقة اوله كقولهم اولا في الكارج واولا في  
 الكسفة المحل وهو من واد كذا واد كذا في الموضوع ضبط الصالح  
 ٢ العلوم من علم على ما ذكره في باب قولهم لا يعلمون الله او لم يكن لهم  
 ٢ القواعد لسهولة ومنهم من جعل امثال تلك القضايا اذ منية في كل منطق  
 معدوم ان كل ما صدق عليه في العلم من منطق في الكارج يصدق عليه في الدين  
 معدوم في الكارج فيحصل القضايا بالحق م صفة يتناول الحكم صها من فاد  
 الكاوية المحقة والمقدرة وضا رتبة يتناول من واد كذا رتبة المحقق ودية  
 مساو من فله الموصوفة في الدين فقط ومنه في المثال له دلالة على  
 ثلثة اقسام قسم مساو من واد الدلالة والكاوية المحقة والمقدرة وهذا

القسم حتى لو ارم الماشيا كذا رتبة له رتبة والفردية للثبوت وتساوي  
 لازم لا رتبة بالاشياء كذا رتبة له رتبة والفردية للثبوت وتساوي  
 لازم لا رتبة بالاشياء كذا رتبة له رتبة والفردية للثبوت وتساوي



12



في المحنة واما الضلالت والفتور بالعدل والحصيل فله به اصله فان منهم  
 العترة فانه اذا كان لداك اصدق وصالحا اصدما وصدق في كماله وصدق  
 كالا في وعبرها فان بالوجه في ارضي العدي وكم عليها في الحيا ليشيكم  
 واحدكم كصل هناك قصتان عالمان في المهوم حسنة صرح ان  
 المشي لغيره في وجهه الميثاق سوا كان في الوجه باوينا  
 فان سوت الله كانه ليدفع وصدق كما ان ثوبه ككسبه كذا لا يتحل  
 الحكم الحكم في الالب على ان فله الموجه وذلك ان السلب في كفا  
 كان في كجا مشغلا ماله فله الموجه كان دفعا انما مشغلا بها  
 سلب في السلب وادى على الوجه ان في العترة ذلك منهم الموجه في السلب  
 لكن كمن في الالب وصد ماله سوف في وجهه لان محتله انما المحول  
 واما الموضع وذلك بان كمن الموضع الموضع او يتفق المحول

قوله

واما ان لا يوجد الموضع فيسعى المحول الصا قطعاً وخص الموجه من المحول  
 للموضع وله تنصير ذكره ان يكون الموضع موهباً انما له المحول في نفسه  
 اشياء في الموضع وقد يكون ما سألته في نفسه وقد يكون واما سوا  
 التي له فله مكن في ان يكون موهباً **لوه** والالب له لشد في وجه الموضع  
 على ذلك المصطلح **لوه** في الالب الحارصة له بعض وجه الموضع فله  
 الالب المحنة له بعض وجهه في كارج مخفا او مقدراً فان اذا  
 احدث العترة على وجه ساول في كارج الحارصة المحنة والمقدرة فله  
 الدمنة الصا كما ذكرته فله مكن لرفع الموجه منها بعض وجه الموضع  
 في كارج بل بعض وجهه في كارج سوار كان في كارج مخفا او مقدراً او  
 الدمن والالب منها بعض وجهه في كارج الصا فله مظهر الورق فله  
 بعض وجه الموضع في الدمن حيث انه حكم فله بدل من بعضه المحكوم

في المحنة واما الضلالت والفتور بالعدل والحصيل فله به اصله فان منهم  
 العترة فانه اذا كان لداك اصدق وصالحا اصدما وصدق في كماله وصدق  
 كالا في وعبرها فان بالوجه في ارضي العدي وكم عليها في الحيا ليشيكم  
 واحدكم كصل هناك قصتان عالمان في المهوم حسنة صرح ان  
 المشي لغيره في وجهه الميثاق سوا كان في الوجه باوينا  
 فان سوت الله كانه ليدفع وصدق كما ان ثوبه ككسبه كذا لا يتحل  
 الحكم الحكم في الالب على ان فله الموجه وذلك ان السلب في كفا  
 كان في كجا مشغلا ماله فله الموجه كان دفعا انما مشغلا بها  
 سلب في السلب وادى على الوجه ان في العترة ذلك منهم الموجه في السلب  
 لكن كمن في الالب وصد ماله سوف في وجهه لان محتله انما المحول  
 واما الموضع وذلك بان كمن الموضع الموضع الموضع او يتفق المحول



ونعني صوره وصفه اتصاله بغير المحمول للموضوع فرع منه في نفسه  
 والعرق من سبب الوصف من الوصف الذي يقتضيه الحكم اما بعضه حال الحكم  
 اي اقتدارا بحكم الحكم على المحمول على الموضوع كالحكم بملكه والوصف الذي  
 يقتضيه وقوعه بغير المحمول للموضوع فهو بحسب مقتضى ان دائما فاما لم  
 ساعة فسلما وان عارضا في ع وان عارضا ورسى والباقي كذا  
 الموصلة الى اتصاله بالوصف له في نفسه وكذا الحال في العرق من الموضوع  
 والباله اذ الحدث ومنه والحاصل ان اسما المحمول على الموضوع له في نفسه  
 وان سوره الموضوع لوصف وجوده واما الحكم بالملك بغيره فله وق  
 سببها في اتصاله بالوصف الذي يقتضيه المحمول **اول** اذ اطلت به يد فامضناك  
 نسبة العام الى انه لا نسبة ريد الى العام فان ريد اريد به الذات ورسى  
 يستعمل نسبة له بعضا واسطافين والعام اريد به المعلوم الذي

ط  
 ان جردا فخره

بمعنى واسطافين فلهذا سبب المحمول الى الموضوع وان كانت النسبة  
 من من **قول** من جهة اخرى **اول** يعني بحكم كسعة النسبة الى الموضوع والذات  
 بحكم براسة شألي ونسبها الى الدوام والله دوام بحكم افرسانا في ايضا  
 المجموع بحكم واحد رباعي **قول** والعصاة المكنة من التي جميعها يكون ملتزمة من الحكم  
 وسلب **اول** اذ احكيت كتاب محمول لموضوع اوله ثم حكيت سببها  
 مستعمل بل ببيان عنه فلهذا على كسعة تلك النسبة كذا في بيده بعد مجموع بعد  
 واصل مكنة كذا كل ان صا حركه واما فان قولك دائما تدل على السبب  
 سوا كذا منها ليست دائما فيكون السبب واعدا بالفعول له كذا كذا  
 فمن حيث ذلك على كسعة السبب يكون جهة للموضوع وحيث ذلك على الحكم  
 السبب يكون موجبا لركب الوصف واما اطلاقه ببيان مستعمل لانه  
 عجز عن الحكم السبب ببيان مستعمل كان مسائل خصصان مستعملان

مستعمل

من من

لفظ

المجموع

سببها

المستعمل

السبب

دائما

الحكم

او

مستعمل



واحد مركبه وكذا الحال اذا كانت اوله منها السلب ثم كانت باقية على وجهها  
الطريق لكل حصه مركبه تكون من هذه وليس كل حصه موجهه مركبه فان عصاره  
والدوام له حجب كسب الوصفه لم يحصل بسببها من الموضوع والمحل كان  
مختلفا ان كان سلبا كله فالله صريح والله دوام له فيها موضوعا محال  
للكم الباقى في كسب السلب كما قيل في الحقيقة **قول** والنسبة بينهما  
الصرح **اول** دعوت ان السبب الراجع عن العبادا كسب صحتها ونسبتها  
له كسب فلها على شئ فان ذلك مخصوص بالمرادات قال **قول** والبرق  
المعنى **قول** حاصله ان الشرط اذا اعترض شرط الوصف في صفة  
سبب المحل اكلها او سلبا العبادا لاداء الموضوع ما هو مع صفة  
والصرح انما هي التماس الى مجموع الداء والوصف واداء المحل دوام  
الوصف كان الوصف هناك معبأة اعطاء طرف للصرح له جودا لا سلب

ث

الله الصرح وله عدم عصاره الوصف ثم بين من جردا نسبت الله الصرح  
ومن شرطه للصرح ووصفه المعنى ان سبب المحل ضرورة لمجموع داء الموضوع  
مع وصفه في جميع اوقا ش وصوره فائق لا عصاره الطرف منها فمعنى  
اداء العبادا مادام الوصف كاه صرح سبب المحل لاداء الموضوع فقط وحق لن  
لم يكن الوصف الذي مدخل الصرح ضروريا لاداء الموضوع طالع سببه  
كالكماتة صرحه الشرط بشرط الوصف دون مادام الوصف انه كان ضروريا  
له في زمان موقوفه صرحه الشرط المعنى معاكسة كل منصف **مطل**  
مادام منصفه سواء اردت ان يكون منصف او مادام منصفه لاداء  
سببه لظنا على ان كساف ضروري للموضوع وقت معق وموقوف  
الله صرح منه ومن السبب فان نسبت من ظله الى مجموع التمر ووصفه كساف  
كان ضروريا له وان نسبت الى داء العبادا ايضا ضروريا له في وقت كساف



لا يثبت في الوجود  
 ما لا يثبت في الوجود  
 ما لا يثبت في الوجود  
 ما لا يثبت في الوجود

له في الوجود ذلك الوجود ليجل وصفه له كحاف على ما روي في الوجود  
 المجموع من اذ وصف له كحاف وهذا المجموع مستلزم للظلمة مستلزم  
 مستلزم فاذن الوجود ذلك الوجود مستلزم للظلمة فظهر ذلك ان النسبة بين  
 المروط في العموم من وجه وهذا كله محقق في اخطاركم كغيره في وجهه ان النسبة  
 سمي العموم مطلقا لان دوام الوصف اعم **قوله** والعروة العامة **اولا** لم  
 منها معينا على فاسل المروط له في المجموع اذ كان دافعا للمجموع الداف  
 الوصف كذا دائما للذات وما هو الوصف له في دوام اسم ليس علم  
 السكاك وهو حاصل الياس الى المجموع وما كسب الى الذات وصف في ان  
 الوصف سواء كان للوصف مدخله دوام المحول كما في المثال المذكور او لم  
 كما في قولك كل كائنا حيوان **قوله** والممكنة العامة **اولا** من مكان العام بقرينة  
 سلب الصفة الذاتية عن كائنا بخلاف الحكم كما ذكره وما من سلب الوجود

الامساع الذاتي عن كائنا لوافق في المكان من كائنا معينا علم المساع  
 او عدم صفة السلب كذا الحال في كائنا السلب والتغير انما بان  
 كماله كفي **قوله** وانما قد الله دوام كسب الذات لان المروط العامة هي  
 كسب الوصف **اولا** علم ان المروط العامة يمكن تسميتها بالذات صفة في الذات  
 لكنه كسب غير معينة ولكن بعد ما باله دوام الذات كما ذكره وله كسب بعد ما باله  
 الوصفه وهو كونه الله دوام الوصف له سلب طلق العام له سلب كائنا  
 العام له ما اعم من الصفة الوصفه وله كسب بعد ما كسب العام فانه  
 صحيح وفيه على ان كائنا كسب الكسب فيظهر ان كسب هناك وهو كسب  
 منها ما ليس بهي ومنها ما هو كسب غير معينة ومنها ما هو كسب **قوله**  
 بعد الوصف كائنا كسب **اولا** كسب **قوله** كل من كسب وصفه ووصفه ان  
 فان كسب كسب لوصف كسب وصفه وله كسب بعد ما كسب له وصفه







فادخلت بها اواحدة واكثر فادارت المسافة من هذا واحد وهذا  
 كثيرا لفظة منفصلة فركب من حشاشين ومنع اجمع ما عدا الصدق من <sup>القضية</sup>  
 كما في ما وان اردت المسافة من مفهوم الواحد والكثير في الصدق <sup>على</sup>  
 هذا لفظة فركب من موضع واحد والآه قد ردت في محورها فصار شبيهة  
 بالمفصلة قال في قوله لم يعمل ان لا يمنع في الصدق على ان يكون  
 منع اجمع المبيعة والمفصلة انما هو حسب الوجه له اكل قد يكون  
 من مفهوم مسافة في الوجه في كل واحدة لسوء والفاضل غير <sup>المنفصل</sup>  
 فذلك ان يكون السوء موصوفا في هذا المحل ويكون السام من وجه انه كان <sup>الصفة</sup>  
 منفصلة وان عرفت عنها عمل فذلك الموصوف في هذا المحل اما سوادا واما بياضا  
 كانت الفظة حكمية بغيره المنفصلة واجملة كما ان الجملة قد رتب في المفصلة  
 هو حاصل المعنى وانه لم يترك طوع السعي وهو الوجه التام وله ان يكون <sup>ملزوم</sup>  
بيان

عنها

يكون محال لما في صريح المفهوم هناك كالحكمة قد رتب في المفصلة في محمول  
 المعنى وقوله وان كان المفهوم هناك كالحكمة قد رتب في المفصلة في محمول  
 المعنى وقوله وان كان المفهوم الصريح في الخاص بها والمسافة قد رتب في <sup>الصفة</sup>  
 وهي المفصلة وقد رتب في المردات حسب هذا على وان كان الحكم  
 السبعة المفصلة وقد رتب في المردات حسب الوجه في كل واحد <sup>ان</sup>  
 عما عمل فذلك السوء والسام من مسافة حسب الوجه في كل واحد <sup>من</sup>  
 حكمه صرح وان عرفت عنها عمل فذلك ان يكون في السعي واما ان  
 البعض هي مفصلة وان عرفت عنها عمل فذلك هذا السعي اما السعي واما <sup>بعض</sup>  
 فمن حكمه المفصلة والحكمة فركب في آية المعنى ومحمولة وان كانت  
 هي لفظة المفهوم الصريح <sup>مورد</sup> فان التي حكم بها لروم السبب في روقته  
 سببه <sup>الاول</sup> ان السبب الحكمي يجب لكل له باعسا طرفها عدوله



وحصله فترى ان كان طرف الجملة مستلزم على حرف السلب كقولنا **النفقة**  
 موصية كذا كذا السلب المصلا في المنفصلة كسبيل الله تعالى  
 ونوعه اعم من اللوم ومنه تعالى كسبيل الله تعالى ونوعه اعم من الغنا  
 ومنه تعالى وله اعتبارا بطرف السطرط في سبيلها واكابرها في  
 من دفعه اعم من الطرفين ومجانين وسالتي وكذا المعنى موصية الكا  
 سالبه والعكس يحصل في المصداق والسؤال في المصداق **وهنا**  
 كذا **الاول** من اعم المصداق المطلع اعم من التي كذا في كذا **الاول** من  
 عن ان تعرض للعلل ونقيا او انما بالمشي كذا في كذا ومنه **كاد**  
 وكان صارق في **الاول** في المصداق كذا في كذا **الاول** في كذا  
 الغنا لا لا واجب كذا من كذا في كذا **الاول** في كذا  
 كذا من كذا ومن كذا **الاول** في كذا **الاول** في كذا

روح واما له نوع وكذا كذا من كذا **الاول** في كذا  
 اجمع الغنا لا لا واجب كذا من كذا في كذا **الاول** في كذا  
 من كذا ومنه **الاول** في كذا **الاول** في كذا  
 كل واحد من السبب **الاول** في كذا **الاول** في كذا  
 لا واجب كذا من كذا في كذا **الاول** في كذا  
 وما سواهم من كذا كذا **الاول** في كذا  
 منها اعم من كذا في كذا **الاول** في كذا  
 من كذا في كذا **الاول** في كذا  
 التي يحصل المقدم سبب **الاول** في كذا  
 كذا وصار كذا **الاول** في كذا  
 فان **الاول** في كذا **الاول** في كذا







كجميع المتكلمين المعلوم وموجع اما على تقدير عدم لزوم الساقط **وقد**  
 لما كانت الشرطية مركبة من نصين والنقطة اما حكمة **الاول** وقد عرفت **الحكمة**  
 اما ركبت من المفردات او ما يدور حكمها واما الشرطيات فانها **تقتضي**  
 فاقول ما يقتضي من تلك الشرطية بركتها من علمين فادركت من **الحكمة**  
 ملائمة ان يتخلل له فرة الى **الحكمة** المتخلل المفردات ولو لم يتخلل **الشرطية**  
 لا **الحكمة** لزم بركتها من اجراء غير متساوية فالحكمة اما جواز الشرطية او جوازها  
 وسكذا **الاول** وموافقة **قضية** **الاول** فان قلت الساقط يدور في  
 المفردات واطراف العضا كما ذكرنا من حيث التنبه من ربع من **المساو**  
 وغيرهما وكما سياتي على عكس النص فله ينع كصحة العضا **ما قلنا** **الموضوع**  
 معناه ساقط العضا لانه الكلام في احكامها واما ساقط المفردات **الواقعة**  
 في اطراف العضا معروفا **فلهذا** الى اوجبه ليعرف الساقط منها **الاول**  
 ذكرنا التذلل الى ساقط **بعض** **الاول** ساقط **بعض** **الاول** ساقط **بعض** **الاول** ساقط **بعض** **الاول**

الى ان تنهى الشرطية  
 اما خلية

وقد وجدنا بل لا تنهى من صلة والتساوي **بعض** **العضا** **بعض**  
 له صلة **بعض** **العضا** **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 بتدرج فيها وضمن الشرطية **الاول** **بعض** **العضا** **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 حيث وضمن الموضوع وكصحة بعضها **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 المحول حكم فان العضة اذا عكست صار الوصدا **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 وضمن الموضوع في اصل العضة **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 الموضوع محول في العكس وصار الوصدا **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 المحول هناك **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 فالوصدا ان تغالي في الوصدا **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**  
 مطلقا من غير تعين ومما هو ان المحقق كان راعي **الطاهر**  
 من ان رجع وضمن الشرط والكل وارجا الى وضمن الموضوع **بعض**  
 التواقي لا وضمن المحول **بعض** **الحكمة** **بعض** **الموضوع**



واعساب الدباد والمكان ومن صاوه والنفق والعلل والمجول انشوب اول  
 كماله كفى الحشا اما سفاوقان <sup>في</sup> لغز ان انشا الساقص في  
 الحشا من كماله معادن لعدم حصوله في الكمية كذلك معادن لعدم  
 في خصوصية الموضوع وكما اذا اعتبر حصوله في سائر السراط  
 حصل الساقص كذلك اذا اعتبره في سائر خصوصية الموضوع في  
 السراط حصل الساقص ايضا فلم يكتف به كماله في الموضوع شرط  
 دونه حصوله في الكمية احاطت بها سراط احكام العصابا اما <sup>تبعها</sup>  
 وخصوصية التبعين خارجة عن مفهوم القضية الكلية ولا يمكن اعتبار  
 استراطه كماله فيها ولا كان الساقص الحشا باعسابا وقاد  
 عنها فذلك لم يغير كماله في الكمية فانها اذا اخلت في موضوع القضية  
 اعسابه حصوله فيها لم يحس الساقص <sup>الموضوع</sup> في ذلك اعتبره واصل  
 اول استدلال متعلق بالكتاب عن السؤال من اول سطر الحصار النظري

في احكام العصابا في موضوعه لا يجزئ لتعالي عدم اعسابه وقت الموضوع  
 كما ذكرت فانهم قد اعتبروا وقت الموضوع كما تقدم سواء كان ذلك  
 باعتبار خارج عن مفهوم الكمية العصابا في احكامها اول وقت اعسابها  
 له فاجب الى اعسابه حصوله في الكمية في العصابا الكلية اذ في  
 الموضوع يتحقق الساقص منها بله اصباح الاصل في الكمية جاز  
 ما المراد ما اعتبر وقت الموضوع في الذكر ومنه الموضوع <sup>حاصله</sup>  
 في الحشا ولا يتاخر ولا يمتد من اعساب شرط افو وهو اصله في <sup>الكلمة</sup>  
 بيتنا في صال السؤال من اول لم اعتبره في حصوله في الكمية <sup>تقريب</sup>  
 الى <sup>تجاوز</sup> الموضوع مع انه معني عن حصوله في اجابته لا يمكن  
 اعسابه كماله انه اعسابا خارجا واصل السؤال <sup>القول</sup> ان  
 قد اعتبره واسم كماله سواء قلنا انه اعسابا خارجا في مفهومه بطلان



لكن يتردد ارتفاع السبيل لم يرفع

زنگنه

[illegible]



الحمد لله الذي جعل العلم نوراً وهدى للعالمين  
والعلم نوراً وهدى للعالمين  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً وهدى للعالمين  
والعلم نوراً وهدى للعالمين

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

فقد سبق منكم في يوم السبت الحادي عشر

[illegible]

جهة وتسمية المحلطة المطلقة الى العرف العام كسب المطلقة العام الى الدلالة  
 الى انها ليست بعض العرف فجمع كسب جهة وتسمية المحلطة المطلقة  
 العرف العام كسب المطلقة العام الى الدلالة الى انها ليست بعض العرف  
 كسب جهة بل الى العرف ما هو لتعيين العرف واما كسب الكثرة فليس  
 منها بعضا حقيقة كما عرفت علمت ان بعض العرفية الله وانه  
 اما الدائم الموافق او الدائم المخالف لا تحقق ان العرفية الله  
 مركبة من مطلق عام موافقة له من كل التعيين في الكيف من كل عام  
 وان بعض المطلقة الموافقة الدائمة وبعض الممكنة المتغيرة العرفية  
 العرفية الله وانه اما الدائم المخالف او العرفية الموافق على هذا

فمفصل المسروطة احاصه اما احصيته المكملة الى الخالصة او الدائمة الواقعة <sup>بمفصل</sup>  
 العرفه احاصه اما احصيته المطلقة الى الخالصة او الدائمة الواقعة <sup>بمفصل</sup>  
 لكل فائدة

124

المائة ١

[illegible]



الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسمًا من موسمي الدنيا

في جميع  
الآوقات  
ص

وای صفت سرور فاعده و عینه فاعده

الوقتية والوفدية  
ما بين اليمين فقط

منها اذا صدق كل من ههنا الصدق فهو الحق  
والصدق لا يثبت في القول بان لا العمل والى



الحمد لله والحمد لله

العكس موجباً حركه مطلقه لا وائيه واما قضيتان

العكس المتصل بنفسه في الكم وموافق من تغضض هو صواب

نعمه صبري الكاشاني رحمه الله

... و در باره ...

عنه المظن العام له في ذلك العلي الحق من بعض ان يصل الى

اكتبه انصافكم نظرهما ادا كان رجل حريصا امامي الدائماني والعا

و احكامش و علمش و تقصص ملكوتها و عرصة عاد

الناس في كل زمان وعصر واحد وكلهم يفتقدون الكفر العائلي

انكسار حجاب العينين ايضا

والمعظم

سأب حرة مطلقه عامه لا يمكن لها ان يطرأ عليها عكس  
لان عكس العدم هو الوجود

العرفه العامه الى من احصى من بها نصها وذلك لان العرفه العامه

اصح من الكلمة العامة التي تقصص الضرورة واحص من الكلمة العامة



نقص السواد العام  
نقص البودرة العامة

الى هي بعض الداء واحص من احبته المكنة واجبته المظلمة

بما نقصا العامتين واحص من بعض احبتهن لانها بعض

منه ولتق منها فكون احص من احص اصد المتروكة في السطحة التي

احص من اعلى المنفصلة ذات من جاز السطحة فكون العرقه العامة

من بعض احصين واما في الوقتين والوجه من بعض

عكسهما ساليه دانه وعكسها احص من بعضها مكنة الساليه

للدائمه ساليه دانه من احص من المكنة الوقته الى هي نقص في ذلك

من الوقته واحص من المكنة الداء الى هي بعض احصين

المستثنى من بعض احص من له حق واما في الوجه من بعض احص

منه ولتق منها فكون احص من بعضهما واعلم ان ادا اعترضا الموضوع

بالعمل ادا اعترضا الصاوات الموضوع ماله مكان بالصواعل هو

بما نقصا العامتين واحص من بعض احبتهن لانها بعض

منه ولتق منها فكون احص من احص اصد المتروكة في السطحة التي

ما هو مد من الساليه الى هي المكنة الى هي الضرورة كمنها

الموجود المكنة موضعه حرته مكنة عامه ويكون المكنة منته في الصغر

والثالث اشياء ويكون النقص المال للغرض من دفعه اوله

على مد من ان كل ما هو كونه في كونه او اعترضا الصاوات العمل

كما هو مد من الساليه مد من الماحرين الى هي مكنة في بعض

مردف الماحرين في المكنة لا اعمل له قال قدما المكنة

بعض المستعمل في العلوم مكنة بعض هذا المعنى واما المعنى الذي

التاخر من بعض مكنة لها قال الماحرين الى هي مكنة في بعض

لصغر بعض مكنة في مكنة مكنة مكنة مكنة مكنة مكنة

ما هو مد من الساليه الى هي المكنة الى هي الضرورة كمنها

الموجود المكنة موضعه حرته مكنة عامه ويكون المكنة منته في الصغر

والثالث اشياء ويكون النقص المال للغرض من دفعه اوله

على مد من ان كل ما هو كونه في كونه او اعترضا الصاوات العمل

كما هو مد من الساليه مد من الماحرين الى هي مكنة في بعض

مردف الماحرين في المكنة لا اعمل له قال قدما المكنة







قوله وليس سلفنا كقولنا لم لا نشي من جهة السبب بالصدق لكل  
 جهة بالصدق واما الثالث فلهذا لم يسمي له موقفاً قد يكون دائماً من جهة  
 وجه ذلك قد يتوهم هذا المعام لكنه ليس ان سائر احدى هذه المراتب وطناً  
 انما عدم اسلام الكل للحزب واما عدم اسباح الكل الثالث في الرضا  
 المصداق واما سائر المراتب فلهذا لم يسمي له احدى كما علم ان له صدق  
 سائر كلمة لروية في من العلقه وصدق له الكل ان لم يعلم احد  
 هو تارة من قول وان اسلامه فاما ان لا يسمع الكل الثالث في سائر  
 وان اجمع هذا اعظم من سائر الثالث يسمع للملك رتبة اجرة من سائر  
 ولكننا نعلم ان سائر الثالث يجمع من سائر سائر ما وكما  
 يجمع من سائر الثالث في صدق او لا يصدق احد من سائر الثالث يصدق  
 اليه الكلمة اللوحية لصدق بعضها اعني المصداق والروية في الحلقه  
 فان المصدق في المطلب من كل من العلم في العلم في ذلك

متفاد العلوم المدونة في سائر النواحي واما انما تصدق بالصدق في ذلك  
 العلوم من ذلك في الصدقة واما انما تصدق بالصدق في ذلك  
 تكونها وسائر الثالث الصدقة والصدق ان الصدقة في الكمال  
 وصلت الى مرتبة اليقين وهي يمكن بحسبها بالانظار في المراتب  
 فصار مطلوبة في العلوم الحقيقية والكمال من المصداق وصدق  
 كنه الحقيقة وذلك من غير ان يطلب الصدقة في الحقيقة  
 تكونها وسائر الثالث الصدقة المطلوبة ولما لم يفرق الصدقة بالصدق  
 ذلك كله في تدوين الصدقة في حق عن الصدقة فانه في الصدقة  
 ادراكات تامة تفيد النفس بهاد في الصدقة فلهذا صار مطلوبة  
 في العلوم المدونة وفي الصدقة واذ كان المقصود من صدق العلوم  
 كان في ذلك في هذا الفن عن الطريق الموصول اليه افضل في الصدقة في الكمال  
 البحث في الموصول الى الصدقة لان كمال الموصول في هذا الفن في الموصول

العلوم



السماع العلوم الحكمه ثم ان الموصول الى المصدر ينقسم الى عكاسي وانعكاسي  
 لكن العكاسي فيها والعينه للعلم اليقيني وهو العكاسي فصار الكلام فيه مقصدا  
 ومطلبا اعلى في هذا النوع العكاسي الى الكلام في الموصول الى المصدر والعكاسي  
 انما يربط بين الموصول الى المصدر ولذا جعل في انعكاسي وانعكاسي من لول العكاسي  
 بواحدة فالقول على العكاسي المعقول وهو مركب من العكاسي المعقول  
 واما مجموع وهو مركب من العكاسي المعقول وهو واحد والعكاسي المعقول  
 يدل له على قول وهذا الحد على كل حال واحد منها وان كان  
 المعقول له بالقول والعكاسي له من المعقول وان كان من المعقول  
 المعقول على المصدرين رادوا القول من فيه الذي هو العكاسي المعقول  
 له باللفظ المعقول له من العكاسي المعقول وله المجموع السري على  
 العكاسي الصافي المعدمات كما دها رادانه لوقيل قول قول  
 لزوم عنها لادها قول لادها قول لادها قول لادها قول لادها قول

انما من العكاسي في وجه عكاسي الكليات المعدمات في قوله كذا  
 جمعا فان اداة الشرط تساوي المحقق والمقدر له ما هو المراد من العكاسي

العكاسي له يمكن ان يكون مدكون يعنيها في العكاسي لعل ان يكون على احد  
 وله ان يكون جزءا من افعالها ان كان العلم يسمى مدعا على العلم  
 وان كان مدعا على العلم يسمى مدعا على العلم  
 وان كان مدعا على العلم يسمى مدعا على العلم  
 وان كان مدعا على العلم يسمى مدعا على العلم

له بصحة المصدرين هما وكل عكاسي حالي له تدفنه من مدعيه افعال  
 كل عكاسي لفرانتي له تدفنه من قضيتين وذلك لفظ العكاسي لمدان  
 على امر مناسب اما مجموع المطا واما له جزائه فانه قول هو العكاسي  
 كما ساء له تدفنه افعال من مدعيه العكاسي قول قول  
 انما ساء له تدفنه افعال من مدعيه العكاسي قول قول

اقول بهذا



حلتين اوله موضوع المطايعي منزله يكون في عده احص  
 المطايع الموجهة اليه ووضوحها احص من نحو انما في عده احص  
 ان يكون مساويا ايضا في ما يملكها من اصل الحفظ انما في عده احص  
 كسب جميع مصلحته من كسب اسهل في الضبط لما فيه التمكن <sup>الشف</sup>  
 قال الكثر من عده ان استبط تامة من اطره كذا في عده احص  
 وهذا في الصرايح الموجهة في الحلتين في الكثر من عده احص  
 وفي عده احص سائر كمال واعلم ان حاصل الكل من عده احص  
 من منزله او يبعده في وسط الحزم عليه كذا في عده احص  
 من منزله او يبعده كذا في عده احص انما في عده احص  
 من عده احص من عده احص فان عده احص انما في عده احص  
 الكل انما في عده احص من عده احص في وسط الحزم انما في عده احص

نسما في عده احص من عده احص من عده احص او في عده احص  
 الكل انما في عده احص من عده احص من عده احص او في عده احص  
 ان حاصل الكل انما في عده احص من عده احص او في عده احص  
 انما في عده احص من عده احص انما في عده احص او في عده احص  
 من عده احص من عده احص من عده احص او في عده احص  
 الرابع من عده احص من عده احص او في عده احص او في عده احص  
 واما في عده احص من عده احص ان يكون العنصر فعليه من عده احص  
 انما في عده احص من عده احص ان يكون العنصر كسب احص او في عده احص  
 اكثري عده احص من عده احص او في عده احص او في عده احص  
 الكل من عده احص او في عده احص او في عده احص او في عده احص  
 ومنه ان من عده احص او في عده احص او في عده احص او في عده احص  
 من عده احص من عده احص او في عده احص او في عده احص او في عده احص







لقد جاهدنا من أجل أن يكون هذا من العلم ان الصدق يرفع الموضوع

هو من العلم وهذا الكتاب مردود لان العلم اليقيني قد قهره

في السعائر فان المصدق يجرى الموضوع من المملای

الصدقة على كثر الصالحين على من يريد

٢ الجبل الى المصروفه على احدى النش

كسها النبال المحقق والعالم الحق

سنة الترمذ

وَالْأَنْبِيَاءُ

والله والآخر صالح

مصر وروم

مجلس السليم

عظم

م الكائن في المكنون على يد المصطفى  
 في الدارين ومن هذا الكثر في اليوم  
 بعد الغروب من هذا العار واليكم

الحق تعالى وعلمه - في سنة السبع



Süleyman Çelebi

İsmi: ALI CA ZADE  
HÜSEYİN PASA

Yeni

Eski kayıtlar: 326



